

AMALAN DAN KEPERCAYAAN KHURAFAT WANITA HAMIL DAN BERSALIN DALAM KALANGAN MASYARAKAT MELAYU BERKAITAN BOMOH

Rahmat Abdullah*

Kolej Komuniti Kuala Langat,
Jalan Sultan Suleiman Shah, Kampung Kathong,
42700 Banting, Selangor, Malaysia

**Corresponding Author's Email: rahmatabdullah.eme@gmail.com*

Article history:

Received : 20 Oktober 2023

Accepted : 13 November 2023

Published : 22 Disember 2023

ABSTRAK

Bomoh, pawang dan dukun adalah individu yang akan dirujuk oleh masyarakat kampung sekiranya terdapat sebarang permasalahan berkaitan gangguan dari alam ghaib. Islam menerangkan bahawa segala bentuk perkara ghaib adalah di bawah kekuasaan Allah SWT. Kertas ini bertujuan untuk mengenal pasti amalan dan kepercayaan khurafat wanita hamil dan bersalin dalam kalangan masyarakat Melayu berkaitan bomoh. Pada masa yang sama, ianya juga akan menilai tahap kefahaman wanita hamil dan bersalin tentang bomoh. Responden adalah terdiri daripada wanita Melayu yang tinggal di sebuah kampung di Melaka Tengah. Analisis data menggunakan kaedah peratusan melalui perisian Microsoft Excel dengan mengajukan soal selidik amalan khurafat berkaitan bomoh sama ada pernah melakukan atau tidak pernah melakukan kepada wanita hamil dan bersalin. Dapatan menunjukkan bahawa terdapat 7 amalan dan kepercayaan khurafat wanita hamil dan bersalin dalam kalangan masyarakat Melayu berkaitan bomoh. Amalan dan kepercayaan meminum air selusuh yang telah dijampi bomoh dengan tujuan akan memudahkan proses bersalin menunjukkan peratusan yang tertinggi iaitu sebanyak 100% manakala amalan dan kepercayaan wanita hamil tentang “*baby shower*” menunjukkan peratusan yang terendah iaitu sebanyak 6.7%. Kefahaman ibu hamil dan bersalin berkaitan amalan dan kepercayaan khurafat berkaitan bomoh berada pada tahap sederhana.

Kata Kunci: Amalan khurafat; Wanita Hamil; Wanita Bersalin; Masyarakat Melayu; Bomoh

SUPERSTITIOUS PRACTICES AND BELIEFS OF PREGNANT AND BIRTHING WOMEN AMONG THE MALAY COMMUNITY RELATED TO TRADITIONAL HEALERS (BOMOH)

ABSTRACT

Bomoh, shaman, and traditional healer are individuals who are referred to by the village community if there are any issues related to disturbances from the supernatural world. Islam explains that all matters related to the supernatural are under the authority of Allah S.W.T. This paper aims to identify the superstitions and beliefs related to pregnancy and childbirth among Malay women in the context of traditional healers. At the same time, it will also assess the level of understanding of pregnant and postpartum women regarding traditional healers. Respondents consist of Malay women living in a village in Central Melaka. Data analysis was conducted using percentage methods through Microsoft Excel software by presenting a questionnaire on superstitious practices related to traditional healers, whether they have ever performed them or not on pregnant and postpartum women. The findings show that there are 7 superstitious practices and beliefs related to pregnancy and childbirth among the Malay community concerning traditional healers. The practice and belief of drinking water that has been enchanted by the traditional healer to facilitate the childbirth process show the highest percentage, which is 100%, while the practice and belief of pregnant women regarding "baby showers" show the lowest percentage, which is 6.7%. The understanding of pregnant and postpartum mothers regarding superstitious practices related to traditional healers is at a moderate level

Keywords: *Superstitious Practices; Pregnant Women; Childbirth Women; Malay society; Traditional Malay shaman*

PENDAHULUAN

Amalan dan kepercayaan khurafat berpunca daripada campur aduk fahaman yang salah terhadap sesuatu perkara atau meniru gaya hidup agama lain selain Islam. Perkara ini menjadikan sebahagian masyarakat Melayu mudah mengikut nasihat serta pengalaman orang yang terdahulu yang dipanggil "petua" tanpa diusul periksa. Akhirnya, amalan khurafat menjadi ikutan serta dianggap lebih baik sekiranya diamalkan. Namun, tidak kurang hebatnya akibat yang akan ditanggung sekiranya ditinggalkan. Pelbagai bentuk bala dan ancaman akan bermain difikiran sehingga menyebabkan amalan khurafat dianggap relevan sehingga ke hari ini. Terdapat pelbagai unsur khurafat di dalam segenap sudut kehidupan masyarakat Melayu di Melaka terutama di dalam bidang yang dikaji iaitu berkaitan bayi dari dalam kandungan sehingga kelahiran. Fokus utama kajian adalah terhadap wanita hamil yang pernah mengamalkan amalan dan kepercayaan khurafat semasa mengandung dan bersalin.

Merujuk bomoh sudah menjadi kebiasaan dan amalan masyarakat Melayu sejak dahulu lagi. Justeru itu, tidak hairanlah sekiranya masih terdapat lagi segelintir masyarakat Melayu yang mendatangi bomoh untuk mendapatkan rawatan, nasihat, tunjuk ajar, petua, adat dan pantang larang dalam zaman yang serba canggih ini. Lebih dahsyat lagi, tidak pula menolak omongan kosong bomoh walaupun telah terbukti dengan pelbagai kebenaran peralatan canggih melalui kaedah perubatan sains dan teknologi berkaitan bayi dari dalam kandungan sehingga kelahiran. Merasakan bahawa perubatan moden masih belum mampu menjangkau pengetahuan bomoh terhadap alam ghaib. Ini kerana bayi mempunyai hubungan langsung dan tidak langsung dengan alam ghaib menurut pandangan bomoh, dukun dan pawang.

Sangat jelas perbuatan dan kepercayaan khurafat dipengaruhi dengan unsur alam ghaib. Oleh kerana itu pakar yang akan dirujuk adalah bomoh berbanding doktor pakar di dalam bidang perubatan. Justeru itu kajian ini dibentuk adalah untuk menghuraikan tahap kefahaman berkaitan bomoh dalam kalangan wanita hamil dan bersalin serta mengenal pasti amalan khurafat yang dilakukan oleh wanita semasa hamil dan bersalin yang bersangkutan dengan kepercayaan terhadap bomoh.

SOROTAN LITERATUR

Air selusuh sangat terkenal dalam kalangan masyarakat Melayu di Malaysia berdasarkan kepada kajian (Hussain et al., 2019). Artikel yang telah dihasilkan (*Old Advices/Tips And Healthcare Practice As A Malay Local Knowledge Based On Manuscript Mss3140 Kitab Tibb*) dalam bentuk kualitatif dan memfokuskan berkaitan kitab amalan orang Melayu terdahulu menjumpai beberapa khazanah dan tinggalan nenek moyang mempunyai unsur perubatan. Dapatan kajian merumuskan bahawa orang Melayu mempunyai kaedah tersendiri di dalam mencari penawar terhadap pelbagai penyakit. Ini menunjukkan bahawa masyarakat Melayu terdahulu telah beradaptasi dengan alam semulajadi. Air selusuh kebiasaannya akan diberikan oleh bomoh kepada ibu hamil yang telah sampai masa untuk bersalin. Jampi serapah yang dibacakan pada air adalah berbentuk permohonan dan permintaan selain daripada Allah S.W.T. Perbuatan ini membawa kepada syirik dan khurafat yang nyata.

Menurut kajian Habli Zainal (2021), istilah mandi 7 bulan atau "*baby shower*" adalah bertujuan untuk mendapat keselamatan bagi ibu hamil dan juga bayi supaya mudah melalui proses bersalin. Kajian yang bertajuk Tinjauan Islam Terhadap Pelaksanaan Tradisi Mandi Tujuh Bulanan Suku Melayu Di Kelurahan Tungkal Harapan Kecamatan Tungkal Ilir memfokuskan tentang adat dan syariat yang dibenarkan di dalam majlis tersebut dengan mengadakan bacaan al-Quran dan doa selamat. Kajian yang dijalankan adalah dalam bentuk kualitatif. Dapatan kajian telah merumuskan bahawa majlis mandi 7 bulan boleh di terima di dalam Islam sekiranya tidak bercampur dengan unsur syirik kepada Allah.

Begitu juga halnya berkaitan tangkal yang dipakaikan kepada bayi bagi mengelakkan gangguan makhluk halus. Kajian Sundara, Rahmawati & Syahfitri (2020) di dalam penulisan yang bertajuk Mitos Dalam Merawat Bayi Di Desa Kelong dijalankan di dalam bentuk kualitatif membincangkan bahawa masih lagi terdapat pegangan yang kuat daripada para ibu berkaitan kepercayaan terhadap

penggunaan tangkal kepada bayi. Namun oleh kerana, kesedaran terhadap khurafat yang kurang di dalam diri masyarakat menjadikan perbuatan memakai tangkal adalah sebagai satu mitos yang dianggap tidak bercanggah dengan agama Islam. Namun terdapat juga masyarakat di Desa Kelong yang menyedari bahawa memakai tangkal adalah syirik. Pendekatan yang diambil adalah dengan berpura-pura memakaikan tangkal kepada bayi apabila berhadapan dengan orang tua yang tegar mempercayai tangkal.

Memakai kalung daripada pelbagai warna benang dan juga kulit kerang kepada bayi bertujuan untuk menghindarkan bayi daripada penyakit adalah menurut agama Hindu. Johari & Khairuddin (2018) di dalam kajiannya yang bertajuk Personalistik, Etiologi Penyakit, dan Sistem Perlindungan Diri: Menyingkap Perspektif Tradisi Masyarakat Melayu Kedah yang telah dijalankan dalam bentuk kualitatif membincangkan bahawa terdapat kepercayaan tertentu mengenai penyakit berpunca daripada hantu. Hantu terbahagi kepada hantu baik dan hantu buruk yang boleh menjaga manusia daripada pelbagai penyakit dan menyebabkan kemudaratan kepada manusia. Justeru itu, kalung dan tangkal berupaya untuk mencegah manusia daripada gangguan makhluk halus. Ini adalah kepercayaan khurafat yang bercanggah daripada ajaran agama Islam.

METODOLOGI

Kajian yang dijalankan oleh pengkaji adalah berbentuk kuantitatif. Sehubungan dengan itu, pengkaji akan memberikan soalan berbentuk pilihan sama ada pernah melakukan atau tidak pernah melakukan perkara khurafat terhadap bayi dari dalam kandungan sehingga kelahiran. Pengkaji akan menggunakan data peratusan untuk menjawab soalan berkaitan senarai amalan-amalan khurafat yang pernah dilakukan oleh masyarakat Melayu di Melaka tengah. Ini kerana huraian peratusan lebih tepat untuk membuktikan berapa ramai bilangan yang masih melakukan amalan khurafat terhadap bayi. Seramai 45 orang responden terlibat di dalam kajian ini dalam kalangan wanita yang pernah hamil dan bersalin. Pengkaji menggunakan sampel populasi berdasarkan kaedah persampelan Krejcie and Morgan (1970) yang menunjukkan 95 peratus ketepatan bagi jumlah responden sebanyak 40 orang wanita sahaja. Justeru itu, pengkaji mendatangi responden dari rumah ke rumah di sebuah kampung di Melaka Tengah, Melaka agar responden terdiri daripada orang yang benar-benar wujud dan tepat untuk hasil dapatan kajian pengkaji.

ANALISIS KAJIAN

Analisa Keseluruhan Maklumbalas Responden

Jadual 1: Distribusi umum responden berdasarkan kriteria

Kriteria Responden	N	Peratusan (%)
Umur		
20 – 29 tahun	3	6.7

30 – 39 tahun	8	17.8
40 – 49 tahun	10	22.2
50 – 59 tahun	6	13.3
60 tahun ke atas	18	40.0
Jumlah	45	100
Pendidikan		
Sekolah rendah	25	55.6
Sekolah menengah	6	13.3
SPM	11	24.4
Diploma	3	6.7
Jumlah	45	100
Bilangan anak		
1 Orang anak	7	15.5
2 Orang anak	12	26.7
3 Orang anak	5	11.1
4 Orang anak	3	6.7
5 Orang anak	8	17.8
6 Orang anak dan lebih	10	22.2
Jumlah	45	100

Berdasarkan daripada Jadual 1 di atas menunjukkan bahawa sebahagian besar responden iaitu (40%) mewakili 18 orang responden adalah terdiri daripada umur 60 tahun dan ke atas. Majoriti responden adalah terdiri daripada warga emas. Jumlah responden yang terendah adalah daripada usia 20 sehingga 29 tahun yang terdiri daripada 3 orang wanita yang pernah hamil dengan peratusan sebanyak 6.7%.

Taraf pendidikan tertinggi yang teramai dikalangan responden adalah daripada golongan yang mendapat pendidikan hanya sekadar sekolah rendah iaitu seramai 25 orang mewakili 55.6%. Ini bermakna, lebih daripada separuh responden yang tidak menyambung pelajar ke sekolah menengah selepas tamat daripada sekolah rendah (mendapat pendidikan bermula seawal 6 tahun sehingga 12 tahun sahaja). Jadual 2 juga merujuk kepada responden yang mempunyai tahap pendidikan tertinggi, iaitu daripada golongan yang mempunyai diploma. Namun hanya 3 orang responden sahaja membawa kepada 6.7% yang mempunyai diploma daripada pelbagai bidang yang diceburi. Responden yang terendah adalah merupakan daripada golongan pelajar lepasan diploma.

Responden yang pernah melahirkan anak seramai 2 orang membawa kepada jumlah peratusan tertinggi iaitu 26.7% mewakili 12 orang responden. Jumlah kedua tertinggi adalah daripada kalangan responden yang pernah hamil dan melahirkan anak seramai 6 orang anak dan ke atas iaitu mewakili 22.2% yang berjumlah seramai 10 orang responden. Berdasarkan kepada jumlah ini, jangkaan awal pengkaji mendapati bahawa amalan khurafat terhadap bayi masih banyak dilakukan dan berulang kali berdasarkan kepada jumlah wanita yang pernah hamil lebih daripada sekali. Rumusan awal mendapati kebarangkalian wanita hamil melakukan

amalan khurafat lebih daripada sekali (semasa kehamilan dan melahirkan) adalah sangat tinggi. Peratusan terendah adalah sebanyak 6.7% iaitu mewakili 3 orang wanita yang pernah hamil dan melahirkan anak seramai 4 orang. Tidak terkecuali, golongan peratusan terendah ini juga (walaupun hanya 3 orang responden), pernah melakukan amalan khurafat lebih daripada sekali semasa proses kehamilan dan kelahiran bayi.

Justeru itu, hasil dapatan kajian pengkaji adalah sangat relevan untuk diperbahaskan dan diperbincangkan kerana terdapat amalan khurafat terhadap bayi yang masih diamankan di Kampung Pernu, Melaka Tengah, Melaka daripada pelbagai lapisan generasi wanita yang pernah hamil seawal 20 tahun sehingga kepada warga emas dan ke atas. Kajian juga dapat membuktikan bahawa golongan yang berpendidikan tinggi masih lagi mengamalkan amalan khurafat berkaitan bomoh selain daripada golongan yang berpendidikan rendah. Jumlah anak yang dikandung dan dilahirkan juga menunjukkan bahawa ibu hamil melakukan khurafat secara berterusan dan lebih daripada sekali proses kehamilan dan kelahiran

Amalan Khurafat yang Pertama Berkaitan Bomoh

Jadual 2: Distribusi Amalan “*Baby Shower*” (Ibu Dan Bayi Dalam Kandungan Dimandikan Dengan Tujuan Selamat Sehingga Bersalin) Dalam Kalangan Responden

Majlis “<i>baby shower</i>”	N	Peratusan (%)
Pernah melakukan	3	6.7
Tidak pernah melakukan	42	93.3
Jumlah	45	100

Berdasarkan kepada Jadual 2 di atas, hasil dapatan kajian menunjukkan bahawa majlis memandikan janin dan ibu pernah diamankan dalam kalangan masyarakat Melayu mewakili 6.7% daripada keseluruhan responden berjumlah seramai 3 orang. Walaupun jumlah responden yang melakukannya terlalu sedikit, namun aktiviti ini pernah dan masih dilakukan di negeri Melaka. Adat seolah-olah menyatakan bahawa “*baby shower*” dibuat adalah bertujuan supaya menghilangkan rasa gemuruh ibu hamil untuk bersalin anak yang pertama atau sebagai satu ikhtiar agar upacara yang dibuat menjadi salah satu sebab bagi memudahkan ibu hamil bersalin (Zainal, 2021). Perlakuan ini adalah sama dengan perbuatan sesetengah agama yang telah diamankan oleh masyarakat zaman dahulu. Masyarakat yang mempercayai semangat hutan dan juga agama Hindu masih lagi mengamalkan upacara seperti ini (Estiningtyas, 2019).

Terdapat pelbagai bahan yang wajib disediakan sebelum proses mandi “*baby Shower*” ini berlaku. Bahan utamanya adalah setempayan air mandian yang dicampur dengan pelbagai jenis bunga. Bahan seterusnya adalah dua batang lilin, kain batik lepas yang belum berjahit, limau nipis, kelapa tua yang telah dikupas, buah pinang yang telah dimayang serta tepung tawar. Upacara mandi ini dilakukan

di luar rumah (menghadap pintu rumah) sambil diperhatikan oleh tetamu yang hadir. Wanita hamil (7 bulan) akan dipakaikan pakaian batik lepas yang belum berjahit dengan kepercayaan tertentu (agar wanita bersalin dengan mudah), kain sarung dengan kepercayaan tertentu (supaya bayi yang bakal lahir tidak mempunyai bulu roma yang lebat), Nyalaan lilin dengan kepercayaan tertentu (supaya bayi yang akan lahir mudah keluar kerana mendapati cahaya), digolekkan telur ayam dari badan wanita hamil dengan kepercayaan tertentu (supaya anak yang akan lahir nanti mudah melorot keluar dari rahim ibunya) dan dimandikan supaya ibu dan bayi segar dan mudah melalui proses kehamilan (Paul, Hamzah & Hamid, 2019). Perbuatan mandi 7 bulan ini kebiasaannya akan dilakukan oleh bidan kampung yang mengamalkan jampi serapah dan kepercayaan tertentu serta boleh mengetahui sesuatu nasib yang bakal dilalui oleh ibu hamil dengan berdasarkan petunjuk daripada buah kelapa tua, buah pinang dan telur ayam. Ini bertepatan dengan maksud Hadis Nabi Muhammad SAW yang telah diriwayatkan daripada Ibnu Umar dengan mafhumnya:

“Barangsiapa yang meniru suatu kaum, maka mereka termasuk dikalangan mereka”.

(Riwayat Imam Abu Daud, 4031)

Rumusan pengkaji mendapati bahawa mandi 7 bulan bagi ibu hamil adalah termasuk daripada perkara khurafat kerana terdapat padanya unsur syirik dan meniru upacara ritual agama Hindu dan kepercayaan Animisme. Justeru itu, perbuatan ini perlulah dijauhi kerana membawa kepada kesyirikan kepada Allah SWT.

Amalan Khurafat yang Kedua Berkaitan Bomoh

Jadual 3: Distribusi Amalan Minum Air Selusuh Yang Dijampi Bomoh Supaya Mudah Bersalin Dalam Kalangan Responden

Minum Air Selusuh	N	Peratusan (%)
Pernah melakukan	45	100
Tidak pernah melakukan	0	0
Jumlah	45	100

Hasil dapatan kajian menunjukkan bahawa 45 orang responden pernah meminum air selusuh yang telah dijampi oleh bomoh. Kesemua responden yang terlibat pernah melakukan perkara ini dan menjadi yakin bahawa janin mudah keluar daripada rahim adalah hasil daripada perbuatan minum air selusuh yang telah dijampi oleh tukang ubat (bomoh, dukun atau pawang), (Yuspita, Priyadi & Sanulita, 2016).

Menurut Kamus Dewan (2005), terdapat beberapa makna merujuk kepada perkataan selusuh antaranya ialah menggelongsor, meluncur atau melorot. Dalam erti kata lain janin akan keluar dalam keadaan yang mudah daripada dalam rahim ibu hamil. Namun terdapat satu lagi perkataan selusuh yang membawa makna jampi

untuk memudahkan orang bersalin (Kamus Dewan, 2005). Di dalam kitab-kitab orang Melayu ada menyebutkan tentang perkara meminum air selusuh bagi wanita yang ingin mudah bersalin (Hussain et al., 2019).

Begitu juga dengan makna jampi, sekiranya dirujuk kepada Kamus Dewan akan membawa maksud “kata-kata tertentu yang diucapkan untuk mendatangkan kesaktian, atau mantera yang dibaca bagi menyembuhkan penyakit dan juga hajat-hajat lain yang tertentu”. Jampi tidak sama dengan doa kerana permohonan bukan semata-mata kepada tuhan sedangkan doa lebih spesifik merujuk kepada potongan ayat al-Quran dan Hadis yang diguna pakai untuk menyatakan hasrat dan harapan kepada Allah SWT.

Air selusuh memang tidak dapat dielakkan lagi dengan adat dan budaya masyarakat Melayu di dalam menyambut kelahiran bayi (Aziz, 2011). Jampi serapah yang dibacakan ke atas air akan diberikan kepada ibu yang ingin bersalin agar laluan rahimnya akan mudah terbuka serta memudahkan proses kelahiran bayi di dalam dunia ini. Ianya seolah-olah menggambarkan janin dikeluarkan daripada perut ibu yang hamil menggunakan bantuan daripada kuasa selain Allah SWT. Antaranya makhluk jin dalam bentuk bacaan mantera dan jampi serapah. Firman Allah SWT yang bermaksud:

“Dan sesungguhnya ada beberapa orang lelaki daripada kalangan manusia yang meminta perlindungan kepada beberapa lelaki daripada jin, tetapi mereka (jin) menjadikan mereka (manusia) bertambah sesat.”

(Surah al-Jinn, 72:6)

Terdapat juga hadis daripada Nabi Muhammad SAW yang melarang untuk mendapatkan nasihat dan pencerahan serta bantuan daripada bomoh, mafhumnya:

“Sesiapa mendatangi bomoh, kemudian bertanyakan sesuatu (kepada bomoh), maka solatnya tidak diterima selama 40 malam.”

(Hadis Riwayat Muslim)

Justeru itu, bersandarkan kepada dua dalil di atas, pengkaji mendapati bahawa perbuatan meminum air selusuh yang dijampi oleh bomoh bagi ibu hamil agar mudah untuk bersalin hukumnya adalah haram dan berdosa besar. Pelakunya perlulah segera bertaubat kerana perbuatan tersebut jatuh kepada syirik terhadap Allah SWT.

Walaupun terdapat sesetengah pihak yang mendakwa bahawa ini adalah satu ikhtiar yang perlu dicuba bagi memudahkan ibu-ibu hamil untuk bersalin, namun ianya bercanggah dengan syarak kerana tidak menggunakan ayat al-Quran dan hadis Nabi Muhammad SAW. Ini berbeza dengan air yang dibacakan padanya ayat al-Quran dan hadis nabi Muhammad SAW dengan tujuan untuk berubat. Perbuatan ini jelas menunjukkan permohonan hanya kepada Allah SWT semata-mata manakala air selusuh adalah permohonan yang dibuat kepada selain Allah SWT.

Amalan Khurafat yang Ketiga Berkaitan Bomoh

Jadual 4: Distribusi Amalan Meletakkan Daun Geroda/ Inggu Apabila Bayi Kerap Menangis Dalam Kalangan Responden

Meletakkan Daun Geroda/ Inggu Apabila Bayi Kerap Menangis	N	Peratusan (%)
Pernah melakukan	32	71
Tidak pernah melakukan	13	29
Jumlah	45	100

Berdasarkan kepada Jadual 4 di atas, didapati bahawa terdapat seramai 32 orang responden wanita iaitu mewakili sebanyak 71% pernah meletakkan daun geroda/ inggu kepada bayi dengan tujuan mengelakkan bayi daripada kerap menangis dipercayai diganggu jin dan syaitan manakala selebihnya iaitu 13 orang responden wanita iaitu mewakili 29% tidak pernah melakukannya.

Dalam kajian ini, pengkaji mendapati masih terdapat lagi responden yang mempercayai bahawa meletakkan daun geroda/ inggu kepada bayi dapat mengelakkan bayi daripada diganggu jin dan syaitan. Menurut Kamus Dewan (2005), inggu bermaksud sejenis getah yang dibekukan dan berbau busuk serta dijadikan ubat. Responden beranggapan bahawa bau-bauan yang busuk menjadikan jin dan syaitan itu lari.

Secara umumnya mengetahui bahawa jin dan syaitan adalah makhluk yang suka kepada benda-benda kotor dan busuk. Justeru itu, pengkaji merasakan bahawa secara logik akal meletakkan daun geroda/ inggu kepada bayi tidak relevan untuk diamalkan kerana ianya membawa mudarat kepada bayi dan juga keadaan sekeliling yang berbau busuk. Walaupun pada dasarnya bau-bauan tersebut dikatakan boleh mengelakkan syaitan dan jin daripada mendekati bayi, namun sunnah Nabi Muhammad SAW menyuruh perbuatan berwangian supaya dapat menghindari daripada bau-bauan yang busuk dan meloyakan. Ini bertepatan dengan hadis Nabi Muhammad SAW yang bermaksud;

“Siapa yang diberikan padanya wangian, janganlah dia menolaknya”
(Musnad Imam Ahmad, no.hadis 8264)

Pengkaji merasakan bahawa terdapat unsur pemujaan pada inggu yang menjadikan bau-bauan busuk itu tidak mengganggu bayi. Ini kerana terdapat responden yang menyatakan bahawa mendapat inggu dan daun geroda daripada kedai barangan sembahyang orang India (Hindu). Menurut responden lagi, inggu yang dibeli akan diberikan kepada bomoh untuk di “tawar” (dibacakan pelbagai jampi) sebelum digunakan. Justeru itu, perbuatan ini jelas membawa kepada khurafat dan melakukannya akan mendatangkan dosa besar serta syirik kepada Allah SWT.

Amalan Khurafat yang Keempat Berkaitan Bomoh

Jadual 5: Distribusi Amalan Pemakaian Tangkal Terhadap Bayi Dalam Kalangan Responden

Memakaikan Tangkal Kepada Bayi	N	Peratusan (%)
Pernah melakukan	7	16
Tidak pernah melakukan	38	84
Jumlah	45	100

Berdasarkan kepada Jadual 5 di atas, didapati bahawa terdapat responden yang masih lagi mengamalkan perbuatan memakai tangkal kepada bayi dengan tujuan mengelak daripada gangguan makhluk halus. Seramai 7 responden wanita mewakili 16 peratus pernah melakukan perkara tersebut manakala selebihnya iaitu 38 orang responden wanita mewakili 84% tidak pernah melakukannya. Dalam kajian ini, pengkaji mendapati bahawa masih lagi terdapat responden yang mempercayai bahawa tangkal dapat melindungi bayi daripada gangguan makhluk halus.

Menurut Kamus Dewan (2005), tangkal adalah sesuatu yang digunakan untuk menolak penyakit, hantu, jin dan lain-lain. Terdapat larangan yang jelas di dalam Islam tentang penggunaan tangkal. Sabda Rasulullah SAW yang bermaksud;

“Sesungguhnya jampi, tangkal dan ubat pengasih adalah syirik”
 (Riwayat Abu Daud, Ibnu Majah dan Ahmad)

Justeru itu, pengkaji bertanyakan kepada responden tentang cara tangkal diperolehi. Semua responden mengatakan ianya diperolehi daripada bomoh, dukun dan pawang yang mengamalkan cara rawatan tradisional. Pengkaji menjangkakan bahawa responden mendapatkan tangkal yang telah dijampi oleh bomoh dalam bentuk pemujaan serta meminta pertolongan selain daripada Allah SWT. Justeru itu, pengkaji berpendapat bahawa perbuatan ini sangat khurafat dan syirik serta mendatangkan dosa besar sekiranya dilakukan (Hayati et al., 2020).

Amalan Khurafat Yang Kelima Berkaitan Bomoh

Jadual 6: Distribusi Amalan Mengkalungkan Bayi Dengan Kalungan Yang Dibuat Dari Benang 3 Warna, Kulit Kerang Dan Lain-Lain Dengan Tujuan Dapat Menghindarkan Bayi Daripada Sebarang Penyakit Dalam Kalangan Responden

Mengkalungkan Bayi Dengan Kalungan Yang Dibuat Dari 3 Benang Warna, Kulit Kerang dan Lain-Lain	N	Peratusan (%)
Pernah melakukan	7	16
Tidak pernah melakukan	38	84
Jumlah	45	100

Berdasarkan kepada Jadual 6 di atas, didapati bahawa terdapat responden yang masih lagi mengamalkan perbuatan mengkalungkan bayi dengan kalungan yang dibuat daripada 3 benang warna, kulit kerang dan lain-lain dengan alasan mengelakkan bayi daripada sebarang penyakit. Seramai 7 responden wanita mewakili 16 peratus pernah melakukan perkara tersebut manakala selebihnya iaitu 32 orang responden wanita mewakili 84% tidak pernah melakukannya.

Dalam kajian ini, pengkaji mendapati bahawa masih terdapat lagi responden yang mempercayai bahawa amalan mengkalungkan bayi dengan kalungan yang dibuat dari benang 3 warna, kulit kerang dan lain-lain dapat menghindarkan bayi daripada sebarang penyakit.

Terdapat pantang larang dan adat di dalam masyarakat Melayu berkaitan tangkal atau kalungan untuk menghindarkan diri daripada penyakit (Johari & Khairuddin, 2018). Kalungan ini dijampi bomoh dan dianggap ikhtiar di dalam menghindarkan diri daripada sebarang bentuk penyakit termasuk ibu hamil dan juga bayi (Jalil, 2022). Ini bertentangan dengan Sabda Nabi Muhammad S.A.W yang mafhumnya;

“Apabila kamu ingin sesuatu, maka mintalah kepada Allah S.W.T. Dan apabila kamu meminta pertolongan, maka mintalah kepada Allah S.W.T. Ketahuilah, jika ada satu kumpulan manusia berpakat untuk memberikan kebaikan kepadamu, mereka tidak akan mampu memberikan apa-apa melainkan apa yang ditulis oleh Allah S.W.T untukmu. Dan jika mereka berpakat untuk mendatangkan keburukan kepadamu, mereka tidak akan mampu menimpakan apa-apa melainkan apa yang telah Allah S.W.T tuliskan ke atasmu”

(Hadis Riwayat Imam Tarmizi, no. hadis 2516)

Pengkaji beranggapan bahawa mengajukan pertolongan kepada selain Allah SWT akan membawa kepada syirik. Perbuatan syirik adalah haram dan berdosa besar berdasarkan kepada firman Allah SWT yang bermaksud:

“Sesungguhnya Allah tidak akan mengampuni (dosa) kerana mempersekutukanNya (syirik) dan Dia mengampuni apa (dosa) selain (syirik) itu bagi sesiapa yang Dia kehendaki. Barang siapa mempersekutukan Allah, maka sesungguhnya dia telah melakukan dosa besar”

(Surah al-Nisa', 4:48)

Berdasarkan kepada dua dalil di atas, pengkaji merasakan bahawa amalan mengkalungkan bayi dengan kalungan yang dibuat dari benang 3 warna, kulit kerang dan lain-lain dengan tujuan dapat menghindarkan bayi daripada sebarang penyakit adalah salah di sisi syarak dan meminta bantuan kepada makhluk halus adalah salah di sisi Islam serta membawa kepada khurafat dan syirik yang nyata terhadap Allah (Hayati, 2020).

Amalan Khurafat yang Keenam Berkaitan Bomoh

Jadual 7: Distribusi Amalan Berjumpa Dengan Bomoh, Dikhuatiri Sawan Tangis Dalam Kalangan Responden

Berjumpa Dengan Bomoh Kerana Bayi Kerap Menangis	N	Peratusan (%)
Pernah melakukan	18	40
Tidak pernah melakukan	27	60
Jumlah	45	100

Berdasarkan kepada Jadual 7 di atas, seramai 18 orang responden iaitu mewakili 40% dalam kalangan ibu hamil dan bersalin yang pernah berkunjung ke rumah bomoh untuk mendapatkan rawatan pelbagai jenis penyakit terhadap bayi yang kerap menangis. 60% responden yang terdiri daripada 27 orang tidak pernah melakukan perbuatan tersebut. Secara logiknya, aktiviti pembomohan bukanlah satu idea yang tepat untuk menyelesaikan masalah bayi yang kerap menangis, namun kepercayaan terhadap perkara mistik menjadikan ibu hamil dan bersalin mendatangi bomoh seolah-olah beroleh penjelasan yang tuntas terhadap alam ghaib di dalam menyelesaikan masalah bayi yang kerap menangis kerana beranggapan bayi yang dilahirkan bukanlah menangis kerana lapar, sebaliknya adalah perbuatan makhluk halus yang suka mengganggu bayi yang baru dilahirkan (Anggorodi, 2009).

Menurut Kamus Dewan (2005), bomoh membawa maksud seorang tabib (dokter) yang mengubati orang sakit dengan menggunakan kaedah perubatan secara tradisional atau cara kampung dan jampi-jampi. Pawang dan dukun adalah dua istilah yang sinonim dengan bomoh dan sering kali diguna pakai merujuk kepada tukang ubat kampung dan alam mistik. Pengkaji telah menyatakan sebelum ini berkaitan dengan bomoh. Hukumnya jelas haram kerana terdapat di dalamnya unsur pemujaan selain Allah SWT dan permohonan dengan pelbagai makhluk dalam kalangan jin dan syaitan. Terdapat juga dalil daripada al-Quran dan Hadis Nabi Muhammad SAW yang melarang meminta pertolongan kepada bomoh (tukang tilik). Justeru itu, pengkaji telah menetapkan pendirian bahawa meminta bantuan daripada bomoh boleh membawa kepada syirik dan berdosa besar sekiranya dilakukan.

Amalan Khurafat Yang Ketujuh Berkaitan Bomoh

Jadual 8: Distribusi Amalan Wanita yang Bersalin Dimandikan dengan Air Perahan Limau Nipis yang telah Dijampi dalam Kalangan Responden

Wanita yang Bersalin Dimandikan dengan Air Perahan Limau Nipis yang telah Dijampi	N	Peratusan (%)
Pernah melakukan	5	11
Tidak pernah melakukan	40	89
Jumlah	45	100

Berdasarkan kepada Jadual 8 di atas, terdapat 5 orang responden yang mewakili 11% daripada keseluruhan responden yang pernah melakukan mandian dengan air perahan limau nipis yang telah dijumpi manakala 89% yang mewakili 40 orang responden tidak pernah melakukan perkara tersebut.

Penyediaan mandian wanita sesudah bersalin kebiasaannya akan merujuk kepada orang tua yang masih lagi hidup disesuatu kawasan dengan pengetahuan yang mendalam terhadap adat dan petua yang telah ditinggalkan oleh nenek moyang terdahulu dalam kalangan ahli keluarga yang terdekat. Namun sekiranya tidak dijumpai, maka perkhidmatan bidan atau pun bomoh sangat diperlukan bagi menyelesaikan amalan mandian sesudah bersalin bagi menyatakan bahawa wanita terbabit telah selesai melalui tempoh bersalin dan telah bersedia untuk menjalani kehidupan seperti biasa (Renisa, 2022).

Dalam kajian ini, pengkaji mendapati bahawa masih terdapat lagi responden yang mempercayai bahawa jampi dapat menolak sebarang musibah sedangkan agama Islam tidak membenarkan sebarang bentuk jampi selain daripada ayat-ayat Allah SWT. Ini bertepatan dengan firman Allah S.W.T yang bermaksud;

“Dan apabila dikatakan kepada mereka, “Marilah (mengikuti) apa yang diturunkan Allah dan (mengikuti) Rasul.” Mereka menjawab, “Cukuplah bagi kami apa yang kami dapati daripada nenek moyang kami (melakukannya).” Apakah (mereka akan mengikuti) juga nenek moyang mereka walaupun nenek moyang mereka itu tidak mengetahui apa-apa dan tidak (pula) mendapat petunjuk?.”

(Surah al-Maidah, 5:104)

Justeru itu, sangat jelas berdasarkan kepada dalil di atas bahawa sebarang bentuk jampi serapah tidak dibenarkan di dalam Islam melainkan menggunakan beberapa potongan ayat-ayat al-Quran dan hadis Nabi Muhammad S.A.W sahaja dibenarkan. Ini kerana meminta selain daripada pertolongan Allah S.W.T akan membawa kepada syirik dan perkara syirik adalah termasuk di dalam golongan dosa-dosa besar.

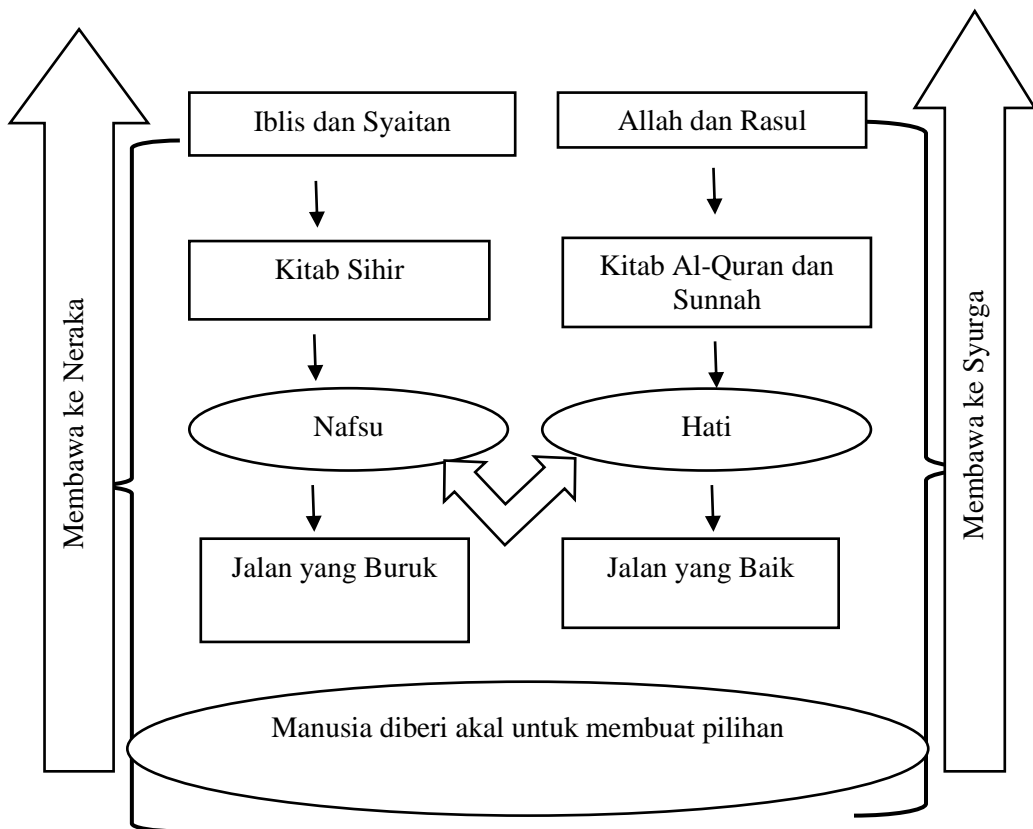
Tahap Kefahaman Responden Tentang Khurafat Berkaitan Bomoh

Sekiranya responden melakukan 7 amalan dan kepercayaan khurafat semasa hamil dan bersalin yang ada hubung kait dan campur tangan bomoh secara keseluruhan, maka jumlah yang akan didapati ialah sebanyak 315 kali. Pengkaji mendapati bahawa terdapat 117 kali amalan khurafat berkaitan bomoh telah dilakukan oleh responden (45 orang) yang terdiri daripada wanita yang pernah hamil dan bersalin dalam kalangan masyarakat Melayu. Jumlah ini membawa peratusan sebanyak 37.14%. Selebihnya, iaitu sebanyak 62.86% mewakili 198 kali adalah jumlah amalan khurafat yang tidak pernah diamalkan.

Justeru itu, pengkaji melihat bahawa terdapat jurang yang kecil sebanyak 37.14%. Sekiranya pengkaji memberi nisbah kepada peratusan dengan cara 1:3 dengan kadar tahap kefahaman (rendah, sederhana dan tinggi), pengkaji mendapati bahawa peratusan yang diperlukan untuk mencapai tahap rendah adalah 33.3% ke

bawah. Kadar tahap peratusan sederhana terletak pada nilai 33.4% ke atas sehingga 66.6% manakala tahap peratusan tinggi pula ialah pada nilai 66.7% sehingga 100%. Jumlah peratusan 37.14% berada pada tahap sederhana. Dengan kaedah pengiraan berdasarkan kepada peratusan dan nisbah ini, pengkaji telah membuktikan bahawa tahap kefahaman responden tentang amalan khurafat berkaitan bomoh dalam kalangan wanita hamil dan bersalin di sebuah kampung dalam kawasan Melaka Tengah, Melaka berada pada tahap sederhana.

Justifikasi pengkaji telah membuktikan bahawa tahap kefahaman yang sederhana dalam kalangan masyarakat Melayu (wanita hamil dan bersalin) berkaitan amalan khurafat tentang bomoh menjadikan amalan dan kepercayaan khurafat ini masih lagi dilakukan dalam kalangan responden.



Rajah 1
Konsep Iman

Pengkaji membuat kesimpulan berdasarkan kepada konsep iman. Berpandukan kepada rajah di atas yang telah dibangunkan oleh pengkaji, jelas menunjukkan bahawa manusia hidup di dunia berlandaskan kepada dua jalan iaitu baik dan buruk. Dengan akal yang telah diberikan, manusia perlulah membuat pilihan yang tepat untuk menentukan kehidupan yang seterusnya selepas daripada

kematian (alam akhirat). Justeru itu, pengkaji telah membuktikan bahawa khurafat membawa kepada jalan yang sesat dan begitulah sebaliknya. Hati dan nafsu sentiasa akan berubah. Manusia yang bijak dapat menarik nafsu mengikut panduan yang tepat daripada Allah SWT. dan Rasul dan begitulah sebaliknya. Meminta kepada bomoh boleh membawa kepada syirik yang jelas dan nyata kerana meminta pertolongan selain daripada Allah SWT.

Tidak dinafikan bahawa unsur khurafat adalah satu bentuk ikhtiar dan jalan keluar bagi setiap asas pemikiran masyarakat Melayu pada zaman dahulu. Namun, segalanya boleh berubah pada masa kini dengan pelbagai pembuktian dari sudut sains dan teknologi. Justeru itu, pemilihan melalui perkembangan sains dan teknologi serta perubahan moden tidak termasuk di dalam amalan khurafat kerana tidak membabitkan mana-mana kepercayaan tertentu serta tidak menyalahi akal pemikiran manusia yang waras.

Akhirnya, pengkaji merasakan bahawa amalan dan kepercayaan khurafat wanita hamil dan bersalin dalam kalangan masyarakat melayu berkaitan bomoh boleh dihapuskan secara total sekiranya semua pihak dapat menyebarkan metode yang benar dan dianjurkan di dalam agama Islam. Hanya dengan cara ini sahaja dapat membetulkan kembali akidah masyarakat Melayu dan mengelakkan daripada tergelincir ke arah bisikan dan pujuk rayu syaitan yang senantiasa membisik dan merayu agar menjauhi syariat yang datang daripada al-Quran, Sunnah, Ijmak ulama dan Qias. Pengkaji merasakan sudah tiba masanya masyarakat Melayu menjauhi bomoh, dukun dan pawang kerana jampi serapah yang diamalkan oleh mereka tidak menggunakan ayat al-Quran dan hadis Nabi Muhammad SAW. Permohonan dan pemujaan yang dibuat oleh bomoh adalah selain daripada Allah SWT dan ianya tertolak di dalam agama Islam serta mendatangkan dosa besar dan mensyirikkan Allah SWT dengan sengaja.

RUJUKAN

- Anggorodi, R. (2009). Dukun bayi dalam persalinan oleh masyarakat Indonesia. *Makara Kesehatan*, 13(1), 9-14.
- Aishah@ Eshah Haji Mohamed, Abd. Aziz Bidin. (2011). *Wanita Melayu dan tumbuhan ubatan: Satu analisis budaya. Jurnal Melayu*, 7, 121-146.
- Estiningtyas, I. H. (2019). *Makna Filosofis Dalam Upacara Daur Hidup Mitoni Di Kabupaten Kebumen*. Retrieved 5 Mei 2023, from <https://osf.io/preprints/inarxiv/ndzt8/>
- Hayati, S. M. (2020). Penggunaan tamimah dan halqah perspektif Tafsir al-Azhar dalam paradigma tradisi masyarakat kecamatan Kampa (Studi analisis living Qur'an) (Doctoral dissertation, Universitas Islam Negeri Sultan Syarif Kasim Riau, 2020).
- Hussamuddin Yaacob. (2016). *Al-Quran Tafsir Bil Hadis Multazam*. Shah Alam : Karya Bestari Sdn. Bhd.
- Hussain, E. M., Ahmad, Z., Ali, T. I. M. T. M., Nasir, N. Y. M., & Hasyim, N. (2019). Old advices/tips and healthcare practice as a Malay local knowledge based on manuscript MSS3140 Kitab Tibb. *Proceeding of The International Conference on Literature*, 1 (1), 86-95.

- Johari, M. A. H., & Khairuddin, A. H. (2018). Personalistik, etiologi penyakit, dan sistem perlindungan diri: Menyingkap perspektif tradisi masyarakat melayu Kedah. *International Journal of the Malay World and Civilisation*, 6 (2), 55-67.
- Jalil, S. S. B. Gundik dalam masyarakat Melayu tradisional: Naratif daripada karya historiografi Melayu terpilih. Paper presented at International Conference On *Malay, Arabic and English Literature (ICMAEL 2022)*. Kuala Terengganu, Terengganu : UNISZA
- Kamus Dewan Edisi Keempat*. (2005). Dewan Bahasa dan Pustaka. Kuala Lumpur.
- Krejcie, R. V., & Morgan, D. W. (1970). Determining sample size for research activities. *Educational And Psychological Measurement*, 30 (3), 607-610.
- Paul, D., Hamzah, N. S., & Hamid, T. N. A. T. A. (2019). The interpretation of bathing rituals among Malaysian society. *Asian Journal of Environment, History and Heritage*, 3 (2), 257-269.
- Renisa Nursaliati, C. (2022). Perbandingan ritus anak pada masyarakat Osaka di Jepang dan masyarakat Melayu Pontianak di Indonesia (Doctoral dissertation, Unsada, 2022).
- Sundara, D., Rahmawati, N., & Syafitri, R. (2020). Mitos dalam merawat bayi di Desa Kelong. *UMRAH-Ilmu Sosial dan Ilmu Politik*, 1(2), 577-585.
- Yuspita, E., Priyadi, A. T., & Sanulita, H. (2016). Analisis Struktur, Fungsi, dan Makna Mantra Selusuh Masyarakat Melayu Kecamatan Kendawangan Kabupaten Ketapang. *Jurnal Pendidikan dan Pembelajaran Khatulistiwa*, 5 (2), 1-18.
- Zainal, H. (2021). Tinjauan Islam terhadap pelaksanaan tradisi mandi tujuh bulanan suku Melayu di Kelurahan Tungkal Harapan Kecamatan Tungkal Ilir. *Al-Tadabbur: Jurnal Penelitian Sosial Keagamaan*, 11 (2), 1-15 .