

ANALISIS INTERPRETASI MANHAJ AKIDAH *AHL AL-SUNNAH WA AL-JAMA'AH* DALAM AYAT-AYAT *SIFĀT*

Mustafa Kamal Bin Amat Misra,
Kamal Azmi bin Abd Rahman
Abd. Hadi bin Awang, Nurhanisah Binte Senin (Dr)
Fakulti Pengajian Peradaban Islam,
Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor
mustafakamal@kuis.edu.my

ABSTRAK

Manhaj akidah adalah suatu disiplin yang penting untuk melandasi pemikiran akidah seseorang. Ia terbina awalnya daripada disiplin yang berbeza dalam memahami nas akidah yang difahami sebagai *muhkamāt* amnya dan *mutasyābihāt* khasnya. Dalam konteks ayat *sifāt*, disiplin tertentu dibina oleh ulama' untuk memastikan tafsiran yang diterjemahkan mengutamakan *pentanzīhan* terhadap *Zāt* dan *sifāt* Allah. Dalam konteks Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah, keruncingan faham tersebut turut berlaku dalam aliran-alirannya yang mudah dijenamakan dengan *Ahl al-Athār* atau *Atharīyah* dan *Ashā'irah Mātūrīdīyah* yang sedia difahami mengeksploitasi disiplin-disiplin seperti *tafwīdh*, *ta'wīl* dan *ithbāt* dalam menterjemah ayat *sifāt* tersebut hingga ia diterima sebagai suatu manhaj. Justeru, dengan berkonsepkan metode kepustakaan, kajian ini mengkaji manhaj aliran dalam Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah dalam memahami ayat *sifāt*.

Kata kunci: *Tafwīdh*, *Ta'wīl*, *Ithbāt*, manhaj akidah, ayat *mutasyābihāt*

AN ANALYSIS ON THE METHOD OF AQIDAH IN *AHL AL-SUNNAH WA AL-JAMA'AH* IN INTERPRETING THE VERSES OF ATTRIBUTES

ABSTRACT

The methodology of aqidah is the cornerstone that serves as the basic in creedal thought. It is originally developed from a different discipline in understanding aqidah verses known as *muhkamāt* and *mutasyābihāt*. In discussing verses related to the attributes of God, certain disciplines were initiated by scholars to ensure the interpretation emphasizes the sanctification of Allah's essence and attributes. In the context of Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah, the polemic occurs among *Ahl al-Athār* or *Atharīyah* and *Ashā'irah Mātūrīdīyah* in exploiting the disciplines of *tafwīdh*, *ta'wīl* and *ithbāt* in interpreting the verses of attributes and eventually

accepted as a method. Thus, this paper elucidates the method of different schools within *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* in understanding verses of attributes.

Keywords: *Tafwīdh*, *Ta'wīl*, *Ithbāt*, manhaj akidah, ayat *mutasyābihāt*

PENDAHULUAN

Perbezaan manhaj (metode) dalam memahami *tasawwur* akidah melahirkan beberapa corak fikir dan paham di samping melestarikan penjenamaan terhadap itu kepada nama dan istilah tertentu dan akhirnya menjadi penisbahan yang kekal dan khas bagi tersebut. Dalam konteks mazhab akidah seperti *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah*, ia juga melalui proses corak fikir dan paham yang berbeza dalam melangsungkan legasi keutuhan pemikiran akidah yang sah sehingga muncul beberapa nama yang kemudiannya dijenamakan kepada kumpulan kelompok-kelompok tertentu seperti *salaf*, *ahl al-hadīs*, *Hanābilah*, *Ashā'irah*, *Mātūrīdīyah* dan juga *salafī*. Menurut Ibn Taimīyah (1385/1965: 17-18) dalam *al-'Aqīdah al-Wasatīyah*, sifat-sifat ini perlu di*ithbāt*kan sesuai dengan keagungan dan *ulūw* Allah SWT.

Imam al-Suyuti menukil pandangan Ibn al-Labban dalam menyatakan ayat-ayat *sifāt* iaitu sebahagian daripada ayat-ayat *mutasyābihāt* yang menyebut sifat-sifat Allah SWT namun maknanya kabur. Pandangan Ibn al-Labban ini seperti senada dengan pandangan pengarang kitab *al-Wadhīh fī 'Ulūm al-Qur'ān* yang berpendapat, ayat *sifāt* adalah ayat-ayat al-Qur'ān yang memiliki kesamaran dari aspek pemaknaan. Mudah-mudahan, dapat difahami, ayat *sifāt* adalah ayat-ayat al-Qur'ān yang berkonsepkan sifat-sifat Allah, namun pemaknaan secara zahirnya bakal mengundang pembayangan dan kemiripan Allah dengan ciri-ciri kemakhlukan.

Kajian ini mengkaji definisi *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* dengan menumpukan kronologi perkembangan manhaj *ahl al-Sunnah* di samping mengkaji aliran-aliran serta manhaj yang menjadi titik tolak perbezaan ideologi atau cara menterjemah *tasawwur* akidah.

Kajian ini menganalisis aspek perkaitan antara identiti *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* dengan pendekatan dalam memahami ayat-ayat sifat. Rentetan daripada polemik penafsiran ayat *mutasyābihāt* tersebut, faham tersebut menjadikan terbinanya aliran-aliran yang mudah dijenamakan dengan *Ahl al-Athār* atau *Atharīyah* dan *Ashā'irah Mātūrīdīyah* yang mengaplikasikan disiplin-disiplin metodologi penafsiran iaitu *tafwīdh*, *ta'wīl* dan *ithbāt*.

DEFINISI AHL AL-SUNNAH WA AL-JAMA'AH

Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah merentasi fasa perebutan namanya sepanjang zaman. Kebanggaan penisbahan pada namanya menunjukkan ianya adalah kumpulan yang benar (*firqah al-Nājiyah*) seperti yang diisyaratkan Nabi SAW ketika ditanya oleh sahabatnya. Kesan perebutan tersebut dikenalpasti berkait dengan soal penggunaan metode ketika menterjemah ayat-ayat Allah kepada

masyarakat supaya *maqāsid* dakwah tercapai di samping metode yang digunakan tidak terkeluar daripada landasan yang benar. Namun, tahap penerimaan metode tersebut yang saling berbeza oleh setiap aliran menyebabkan wujud konflik. Justeru pengkaji menukulkan pandangan sarjana klasik dalam mendefinisikan *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* (Al-Baghdadi, 2001: 276 – 279).

Bagi al-Baghdādī (2001: 276-279), kumpulan yang digolongkan dalam *Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah* terdiri daripada lapan golongan iaitu pertamanya, mereka yang memahiri aspek Tauhid, kenabian, hukum janji dan ancaman, pahala dan dosa, syarat-syarat ijihad, *imamah*, *al-za'amah* dengan metode aliran ulama Kalam *al-Sifāṭīyyah*⁸.

Kedua, al-Baghdadi mengelompokkan para imam dalam fiqh, sama ada *Ahl al-Ra'y* mahupun *Ahl al-Hadith* yang berpegang dengan aliran golongan *al-Sifāṭīyyah* dalam persoalan pokok agama, mengenai *zāt* dan *sifāt* Tuhan yang *azālī*. Secara tidak langsung, mereka bertentangan dengan ideologi al-Qadārīyyah dan Mu'tazīlah, meng*ithbāt*kan adanya *rū'yah* Allah tanpa *tasybīh* dan *ta'tīl*, kebangkitan (al-hasyr), pertanyaan dalam kubur, telaga (al-haud), jambatan (al-sirāt), syafaat dan pengampunan dosa kecuali syirik, nikmat pahala ahli syurga dan azab ahli neraka. Mereka mengikuti kekhilafahan para khalifah yang empat, memuji para ulama salaf, mewajibkan sembahyang dan sembahyang Jumaat di belakang imam-imam yang menjauhkan diri daripada bid'ah, mengatakan wajibnya pengambilan (istinbāt) hukum daripada al-Qur'an, hadīth dan ijma' (sahabat), haram nikah mut'ah, wajib mentaati pemerintah (sultan) dalam bukan menyelisih syariat. Tergolong dalam kumpulan ini juga pengikut-pengikut Imam Malik (Mālikīyah), Imam al-Syāfi'ī (al-Shāfi'īyah), Imam al-Auzā'ī, Imam al-Thaurī, Imam Abū Hanīfah, Imam Ibn Abī Ya'la, Abū Thaur, Imam Ahmad bin Hanbal, Imam al-Zahīrī serta seluruh ulama' fiqh yang berpegang kepada pokok-pokok ajaran golongan *al-Sifāṭīyyah* dalam bidang usul. Ketiganya, mereka yang mengetahui saluran hadīth yang datang daripada Nabi SAW mampu membezakan antara yang benar dan yang palsu (*al-Jarh wa al-Ta'dīl*) dengan menghindarkan diri daripada bid'ah. Keempatnya, mereka yang mengetahui banyak persoalan kesusasteraan, nahu dan saraf. Tokoh-tokoh bahasa tersebut seperti al-Khalīl, Abū 'Amrū bin al-'Alā, Sibawaih, al-Farrā', al-Akhfasy, al-Asmu'i, al-Muzānī, Abū 'Ubaid dan ulama nahu yang lain dengan pengetahuan mereka yang tidak terkesan dengan ideologi al-Qadārīyyah, al-Rafidah atau al-Khawārij. Kelimanya, mereka yang mengetahui pelbagai bentuk bacaan (qirā'at) al-Qur'an, tafsiran-tafsiran ayat serta takwilannya yang bersesuaian dengan mazhab *Ahl al-Sunnah*. Keenamnya, *Ahl al-zuhud* dan golongan tasawwuf yang banyak beramal. Ketujuhnya pula adalah mereka yang bertempat di kawasan pertahanan orang-orang Islam untuk menjaga keamanan negara Islam. Dalam konteks akidah, golongan ini melazimi manhaj *Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah*. Kelapannya adalah masyarakat *awwam* sesebuah Negara berpegang kepada pendapat ulama *Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah*. Ini menunjukkan, aliran-aliran

⁸ Sifatīyyah adalah kumpulan yang meng*ithbāt*kan sifat-sifat Tuhan yang tidak berkait dengan fahaman tasybīh, ta'tīl (ingkar sifat-sifat Allah) serta bid'ah al-Rafidah, al-Khawārij, al-Jahmīyyah, al-Najjāriyyah dan semua golongan bid'ah lainnya.

dalam *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* adalah seperti yang telah dikategorikan (Al-Baghdadi, 2001: 276 – 279).

Namun, kategori yang dinyatakan Imam Taj al-Dīn Ibn al-Subkī dalam *Syarh Ibn al-Hajib* pula tiga kumpulan iaitu *Ahl al-Hadīs*, kumpulan yang mendasari dalil-dalil *al-sam'iyah* iaitu al-Qur'an, al-Sunnah dan al-Ijma'. Kedua ialah *ahl al-Nazar* (logik) seperti al-Ash'ariah, aliran Hanafi, Imam Abu Hasan al-Ash'ari dan Abū Mansūr al-Maturīdī. Mereka bersepakat dalam menerima prinsip logik (akliah) pada setiap perbahasan yang berdiri di atas kaedah *al-Sam'*. Aliran ketiga bagi al-Subki adalah ahli *al-Wujdan* dan *al-Kasyaf* iaitu golongan sufi. Prinsip golongan ini seiring dengan prinsip *ahl al-Nazr* dan *al-Hadis* pada permulaan dan *kasyaf* dan *ilham* pada pengakhiran.

Pengkategorian *Ahl Sunnah* kepada tiga kelompok turut diakui beberapa tokoh lain seperti al-'Allamah al-Syeikh Muhammad al-Isfarayīnī al-Hanbālī yang menyatakan dalam karya *Lawāmi' al-Anwār al-Bahiah, Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah* merujuk kepada tiga kumpulan. Pertama *al-Athariyah* mendokong pemikiran Imam Ahmad bin Hanbal, al-Ash'ariah mendokong pemikiran Abu Hasan al-Ash'ārī dan al-Maturidiyah yang membawa pemikiran Abu Mansūr al-Mātūrīdī (al-Asfirayini, 1359H: 16).

Dan lagi Al-'Allamah 'Abd Allah bin Audah Sufian al-Qudumi al-Hanbali dalam karyanya *al-Manhaj al-Ahmad fī Dar'i al-Mathālib al-Lati Tanmi Li Mazhab al-Imām Ahmad* yang menyatakan: Umat Islam terbentuk kepada 73 kumpulan, menurut sebahagian *Ahl al-'Ilm*, mereka bermaksud *al-Najiah* Ahl al-Hadis yang dinamakan juga dengan *Ahl al-Athār* yang mendokong pemikiran Imam Ahmad bin Hanbal, al-Ash'ariah dan al-Mātūrīdiah. Justeru, boleh didefinisikan bahawa, *Ahl Sunnah wa al-Jama'ah* adalah Ahl al-Athār, Ash'arah dan al-Mātūrīdiah.

Dalam konteks aplikasi manhaj, *Ahl al-Athar* sinonim dengan disiplinya dengan mengaplikasi *tafwīdh* sahaja. Ia selari dengan manhaj *salaf al-Salih* yang tidak mengaplikasi *ta'wīl* apatah lagi menerima ilmu mantiq dengan alasan ianya tidak diaplikasi oleh golongan ulama' dan sahabat tiga kurun pertama. Selain itu, perkembangan ilmu mantiq yang tumbuh dalam kalangan sarjana falsafah dilihat tidak sesuai dijadikan disiplin dalam menterjemah nas-nas agama. Dalam konteks aplikasi manhaj Ash'arah dan Mātūrīdiah pula, keduanya dilihat menerima disiplin *ta'wīl* sekiranya penterjemahan nas tersebut membawa *naqs* pada *zāt* dan *sifāt* Allah di samping manhaj *tafwīdh* dijadikan disiplin asas sebelum *ta'wīl*.

POLEMIC KLASIFIKASI AYAT *MUHKAMĀT* DAN *MUTASYĀBIHĀT*

Pemahaman terhadap ayat *mutasyābihāt* bertitik tolak daripada penegasan al-Qur'an sendiri iaitu surah Ali Imrān ayat tujuh iaitu Allah menegaskan bahwa Dia menurunkan kitabNya (al-Qur'an) yang memuatkan ayat-ayat *muhkam* dan *mutasyābihāt*. Pun begitu, penjelasan *ma'nā* mengenainya tidak didapati dalam mana-mana bentuk periwayatan nas mahupun hadis. Ini menjadikan huraian mengenainya diusahakan oleh para ulama' dengan ragam penjelasan yang mereka berikan.

Secara etimologi, *muhkam* dengan perkataan asalnya *ihkām* yang bermaksud kesempurnaan, kekukuhan, kesaksamaan dan pencegahan. Namun, pengertian tersebut pada dasarnya merujuk kepada makna pencegahan. *Mutasyābih* daripada perkataan *tasyābuh* bermaksud keserupaan atau kesamaan, atau boleh dicontohkan dengan kesamaran antara dua hal. Perkataan lain *tasyābaha* dan *isytabaha* bermaksud dua situasi yang masing-masing menyerupai yang lainnya. *Syubhāt* pula bermaksud dua keadaan atau situasi yang sukar dibezakan antara keduanya keadaan faktor kemiripan (al-Qatthān: 222, Muhammad Chirzin, 1998: 70-71).

Al-Qatthān (2000) dalam *Mabāhith fi 'Ulum al-Qur'an* menukulkan pandangan Ibnu Abbās mengenai *muhkam* iaitu ayat yang *penta'wīl*annya hanya mengandungi makna yang jelas. Namun *mutasyābih* ayat yang memungkinkan pengertian yang pelbagai. *Muhkam* adalah ayat-ayat yang membawa maksud yang boleh difahami secara logik. Dan rasional. Namun ayat *mutasyābih* mengundang maksud yang memungkinkan gagal difahami secara logik. Justeru boleh disimpulkan bahawa, *muhkam* ialah *ayāt* yang menunjukkan makna yang jelas tanpa memungkinkan pemaknaan yang samar. *Mutasyābih* pula ialah *ayāt* yang sunyi daripada kemungkinan pemaknaan yang jelas kerana kesamaran maksud yang memungkinkan maknanya yang pelbagai.

Dalam konteks *Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah*, perbezaan dalam memilih metodologi sama ada *tafwīd*, *takwīl* ataupun *ithbāt* untuk memahami ayat *mutasyabihat*, dilihat menjadi asas kepada perbezaan manhaj. Namun, polemik yang lebih awal adalah usaha mengkategorikan sesuatu ayat tersebut sama ianya *muhkamāt* mahupun *mutasyabihat*. sekiranya ia diyakini sebagai ayat *mutasyabihat*, ia perlu ditafsir bahkan ditakwīlkan sekiranya penafsirannya (lafz) memungkinkan pemaknaan yang mengurangkan (naqs) kesempurnaan Allah. Ini umumnya seperti yang difahami oleh jumhur ulama' *salaf* bahkan juga aliran *Ashā'irah* dan *Mātūrīdīah*. Ia dinukilkan dalam karya *Ahl al-Sunnah al-Ashā'irah* (103):

ما جاء في القرآن والسنة الصحيحة المشهورة من النصوص التي
يوهم ظاهرها متشابهة الله تعالى لخلقه

Maksudnya: “*Nas-nas dalam al-Qur'an dan al-Sunnah (hadis) sahih yang masyhur yang pada zahirnya memberi pengertian menyerupakan Allah dengan makhluknya.*”

Namun bagi aliran yang menilai sesuatu ayat *mutasyabihat* itu sebagai *muhkamāt* seperti *salafī* dengan manhaj Ibn Taimiyah, ia menatijahkan pandangan bahawa maknanya boleh diketahui oleh makhluk iaitu dengan pemaknaan *literal*. Kumpulan ini beralasan bahawa tiada kenyataan ulama' *salaf*

yang menilainya sebagai *mutasyābihāt*. Ini dilihat daripada pandangan Ibn Taimiyah⁹ dalam karyanya *Majmū' al-Fatāwā*, (Juz XIII: 294):

وأما إدخال أسماء الله وصفاته أو بعض ذلك في المتشابه الذي
استأثر الله بعلم تأويله، فنقول: ما الدليل على ذلك؟ فإني ما أعلم
عن أحد من سلف الأمة ولا من الأئمة ولا احمد بن حنبل ولا غيره
أنه جعل ذلك من المتشابه الداخل في هذه الآية

Maksudnya: Adapun mengkategorikan *asmā'* dan *sifāt* Allah atau sebahagiannya dalam kategori *mutasyābihāt* yang ianya hanya Allah sahaja yang mengetahuinya dengan *ta'wīl*nya, justeru kami bertanya: apa dalil mengenainya (yang mengharuskannya). Kami tidak mengetahui pun satu ulama' salaf, *ā'imma*h, Ahmad bin Hanbal atau yang lainnya mengelaskannya sebagai *mutasyābihāt* seperti yang dimaksudkan pada ayat ini, '*Dialah yang menurunkan al-Kitāb (al-Qur'an) kepada kamu. Di antara isi-isinya ada ayat-ayat muhkamāt, itulah pokok isi al-Qur'an dan yang lainnya juga ayat-ayat mutasyābihāt.* Menafikan bahawa tiada sesuatupun yang mengetahui maknanya.

Pandangan seperti ini juga boleh dilihat pada karya *Ta'biqāt 'Alā Kitāb al-Salafīyah* karangan Salih Fauzan yang mengatakan:

ان آيات الصفات عند سلف الأمة وأئمتها من المحكم ولم يقل
أنها من المتشابه الا بعض المتأخرين الذين لا يحتج بقولهم ولا
يعتبر بخلافهم

Maksudnya: Sesungguhnya ayat *sifāt* menurut salaf umat dan imam umat adalah tercakup dalam kategori *muhkam* dan tidak pula tercakup pada kategori *mutasyābihāt* kecuali sebahagian ulama' *muta'akhirīn* yang ucapannya tidak boleh dibuat *hujah* serta perkara *khilāf*.

Pun begitu pandangan Ibn Taimiyyah dan Salih Fauzan serta pandangan yang cenderung mengatakan ianya *muhkam* seperti berlawanan dengan ulama'-

⁹ Beliau diiktiraf sebagai ulama' yang mempunyai peranan besar dalam pembentukan manhaj akidah *salafī*

ulama' *salaf* dan *khalaf* seperti Ibn Suraij (wafat 306h). Beliau menyatakan dalam karyanya *al-'Ulūw Li al-Zahabī* (207):

إِعْتِقَادَنَا فِيهِ وَفِي الْآيِ الْمُتَشَابِهَةِ فِي الْقُرْآنِ أَنْ نَقْلِبَهَا وَلَا نَرُدَّهَا وَلَا
نَتَأَوَّلَهَا بِتَأْوِيلِ الْمُخَالَفِينَ وَلَا نَحْمَلُهَا عَلَى تَشْبِيهِ الْمُشْبِهِينَ وَلَا
نَتَرْجِمُ عَنْ صِفَاتِهِ بِلُغَةٍ غَيْرِ الْعَرَبِيَّةِ

Maksudnya: Keyakinan kami dalam ini dan ayat-ayat *mutasyābihāt* dalam al-Qur'an adalah menerimanya, tidak menolak, tidak menta'*wīl* dengan *ta'wīlan* orang-orang yang menyelisih. Tidak memaksudkan *tasybīh*nya kaum *musyabbihāh*, tidak menterjemah *sifat-sifat* Allah dengan bahasa selain bahasa Arab.

Begitu juga dengan contoh pandangan ulama' *khalaf* seperti al-Baghāwī (wafat 516h) dalam karyanya *Ma'ālīm al-Tanzīl*, Juz III (235):

وَرَوَى عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَالْأَوْزَاعِيِّ وَاللَيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَسَفْيَانَ بْنِ
عَيْنَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ عُلَمَاءِ السَّنَةِ فِي هَذِهِ
الْآيَاتِ الَّتِي جَاءَتْ فِي الصِّفَاتِ الْمُتَشَابِهَةِ: أَمْرُوهَا كَمَا جَاءَتْ بِهَا
كَيْفَ

Maksudnya: Diriwayatkan daripada Sufyan al-Thaurī, al-Auzā'ī, Laits bin Sa'ad, Sufyan bin 'Uyainah, Abd Allah bin Mubarak dan lain-lain dari kalangan ulama' sunnah dalam ayat-ayat ini yang menjelaskan sifat *mutasyābihāt*, 'lakukanlah ia sebagaimana datangnya tanpa *kaif*'.

Dan lagi pandangan Ibn Qudāmah al-Maqdīsī (620h) dalam *Zam al-Ta'wīl* (37):

وَيُلْزَمُ مِنْ هَذَا أَنْ يَكُونَ الْمُتَشَابِهَةُ هُوَ مَا يَتَعَلَّقُ بِصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى
وَمَا أَشْبَهَهُ

Maksudnya: Dan dari ini, *mutasyābihāt* adalah yang berhubungan dengan Allah dan yang sesuai denganNya.

Ini menunjukkan, polemik manhaj akidah *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* tidak sekadar ketika pemilihan metodologi sahaja, bahkan juga pada penentuan sesuatu ayat tersebut disepakati sebagai ayat *muhkamat* ataupun ayat *mutasyabihat*. Antara tokoh yang menilai sesuatu ayat sifat (mustasyabihat) sebagai *muhkamat* adalah Ibn Taimiyah. Beliau beralasan bahawa tiada kenyataan ulama' *salaf* yang menilainya sebagai *mutasyābihāt Majmū' al-Fatāwā*, (Juz XIII: 294). Begitu juga dengan pendirian Salih Fauzan seperti pada karyanya *Ta'biqāt 'Alā Kitāb al-Salafīyah*.

Aplikasi metode *tafwidh* dilazimi pada era *salaf* mahupun *khalaf* dalam berinteraksi dengan ayat *mutasyābihāt* amnya dan ayat-ayat *sifāt* khasnya berlaku. Mudahnya, majoriti *salaf al-salīh* memahami (mengkelaskan) ayat-ayat *sifāt* sebagai *mutasyābihāt* yang mana ilmu (pengetahuan) mereka tidak meliputinya serta menyerahkan ilmunya kepada Allah dengan ucapan yang sangat *mentanzīhkan* Allah dan menyucikanNya. Ini seiring dengan pandangan al-Alūsī (wafat 1270h) dalam *Mā Dalla Ilaihi al-Qur'an*, Juz 1 (33). Bahkan, ayat *mutasyābihāt* yang menjadi polemik penafsirannya adalah ayat *sifāt* yang juga disebut sebagai *sifāt al-khabariyah* iaitu ayat yang membicarakan *zat* dan *sifāt* Allah.

KONSEP AYAT *SIFĀT*

Ayat-ayat *sifāt* juga disebut sebagai *sifāt al-Khabariyah* iaitu suatu yang Allah sebutkan di dalam al-Qur'an dan disampaikan Rasulullah SAW yang mengandungi sifat *al-zātiyah* dan *al-Fi'liyah*. Antara perkataan yang diklasifikasikan sebagai *sifāt al-zātiyah* seperti *sifāt al-Nafs*, *al-'Ilm*, *al-Hayah*, *al-Qudrah*, *al-Kalām*, *al-Yad*, *al-Wajh*, *al-'Ulūw*, *al-Sam' al-Basar*, *al-Mulk*, *al-'Azmah*, *al-Kibrīya*, *al-Ghanī*, *al-Rahmah*, *al-hikmah*, *al-Sāq*, *al-Haq*, *al-Anāmīl* dan *al-Asābi'*. Manakala sifat yang diklasifikasikan sebagai *sifāt al-Fi'liyah* pula seperti *al-Istiwā'*, *al-Nuzūl*, *al-Ghadab*, *al-Majī'*, *al-'Ajab*, *al-Kayd*, *al-Makr*, *al-Maqt*, *al-Sakht* dan *al-Farh* ('Abd Allah Falih, 1417h: 243-244).

Berdasarkan surah Taha Ayat lima, surah al-Qasas ayat 88, surah al-Fath ayat 10 dan surah al-Fajr ayat 22, ayat-ayat di atas menampilkan ayat *mutasyābihāt* seperti perkataan *istawā'*, *al-wajh*, *al-yad* dan *Jā'a* yang zahir nasnya seperti menunjukkan keserupaan Allah dengan makhluk-makhlukNya dengan pemahaman Allah bersifat bertempat, beranggota, bergerak, datang dan pergi.

Taqī al-Dīn Ahmad bin Taymiyyah (t.t: 12) mengklasifikasikan ayat *sifāt* kepada lima bahagian iaitu zahir lafaznya menunjukkan Allah berjisim, Allah bertempat, Allah bergerak dan diam, Allah beranggota dan Allah mempunyai perasaan.

Dalam konteks zahir ayat *sifāt* seperti menggambarkan Allah berjisim, ia boleh dilihat ayat 29, ayat 115 Surah al-Baqarah dan ayat 45 surah al-Haqqah yang boleh difahami dengan sifat jisim yang menempati 'Arasyh, jisim yang memiliki wajah dan tangan kanan, jisim dengan sifat tertentu seperti tinggi, lebar dan panjang bahkan jisim yang menunjukkan jujuk dan memenuhi ruang yang kosong (al-Tahayyuz). Namun, sesuai dengan ayat *muhkamat* seperti *laisa*

kamislihi syai' pada ayat 11 surah Syūrā, ia boleh difahami, setiap makhluk ciptaan Allah terdiri daripada jisim *al-Latīf* seperti seperti, ruh, angin, malaikat, cahaya dan kegelapan dan jisim *al-Kathīf* seperti binatang, tumbuhan dan manusia di samping keduanya boleh berada pada dua tempat, iaitu dilangit (jism 'alawī) dan dibumi (jism al-Sufī) (al-Harārī: 2002: 23-40).

Dalam konteks zahir ayat sifāt seperti menggambarkan Allah bertempat seperti pada ayat 55 surah al-'Imrān, ayat 18 surah al-An'ām dan ayat 16 surah al-Mulk. Al-Zabīdī (t.t: 348) dalam *Tāj al-'Arus* mendefinisikan tempat sebagai permukaan yang bersentuhan dengan sesuatu jisim seperti bumi. Justeru tempat adalah suatu permukaan yang boleh dipenuhi oleh jisim atau jirim. Ini dapat difahami bahawa zahir ayat-ayat tersebut menunjukkan Allah SWT berada di ruangan atau tempat-tempat tertentu khususnya di arah atas. Ini menyumbang kepada *tasybih* Allah dengan makhluk dari sudut memerlukan sesuatu tempat atau ruang dan bersifat dengan sifat kekurangan (naqs) kerana tidak *kamāl*.

Pada zahir ayat sifāt seperti menggambarkan Allah bergerak dan diam seperti pada surah al-Fajr ayat 22, surah al-Baqarah ayat 210, surah al-An'ām ayat 158. Seperti perkataan *jā'a* dan *ya'tī* yang bermaksud datang dan literalnya difahami sebagai suatu perbuatan pergerakan. Bahkan pergerakan juga adalah sesuatu yang lazim bagi sesuatu jisim seperti proses memenuhi atau mengosongkan sesuatu ruangan tertentu (Hayz). Ia kemudiannya dilihat berlaku secara bergilir-gilir kerana sesuatu yang bergerak akan berhenti kerana telah capai pada suatu capaiannya seperti memenuhi ruangan tertentu (Engku Ibrahim. 2003: 54). Faham literalnya sahaja turut memungkinan penterjemahan yang mengurangkan *sifāt al-kamāl* Allah.

Dalam konteks zahir perkataan yang menunjukkanNya beranggota seperti pada ayat 67 surah al-Zumar dan ayat 73 surah al-'Imrān yang literalnya menggambarkan Allah mempunyai arah kanan serta anggota tangan (yad).

Bahagian terakhir, Taqī al-Dīn mengelaskan ayat *sifāt* kepada zahir perkataan yang menunjukkan Allah mempunyai perasaan. Ini seperti kalam Allah pada ayat 54 surah al-Nisā' yang menunjukkan seperti Allah mempunyai perasaan sayang dan marah pada ayat 93. Ahmad Nazri (2010: 82) menukulkan definisi Ibrahīm Mustafā yang menyatakan perasaan juga merupakan perkara dalaman (dalam hati) yang yang dilalui manusia yang ianya ada permulaan dan kesudahan di samping kemungkinan mengalami perubahan daripada suatu perasaan kepada perasaan yang lain. Perkataan tersebut jika di*ithbāt* literalnya seperti memahami Allah memiliki perasaan yang boleh berubah-ubah seperti makhluk. Maha suci Allah dari sifat baru yang berubah-ubah.

Berdasarkan pembahagian yang terhadap ayat-ayat sifāt tersebut, dapat dirumuskan bahawa ayat-ayat al-Qur'ān terdiri daripada *muhkam* dan juga *mutasyābih*. Ayat-ayat jenis *muhkam* kebanyakannya diiringi dengan *tanzīh* tanpa memerlukan *ta'wīl*. Namun ayat *mutasyābihāt* pula zahir mengundang pengertian *tasybih* seolah-olah menunjukkan Allah berjisim, bergerak, beranggota, bertempat dan memiliki perasaan.

ANALISIS MANHAJ MEMAHAMI AYAT *SIFĀT*

Aplikasi dan *penthabitan* metode *ithbāt* dalam memahami nas dan hadis berkaitan akidah kadangkala mengundang konflik pemahaman dan memungkinkan menimbulkan corak paham yang saling bertentangan. Contoh yang ada seperti dalam penafsiran ayat yang pemaknaannya dilihat kabur yang diistilahkan sebagai *mutasyābihāt* berbanding nas yang difahami pemaknaannya tanpa ada keraguan yang diistilahkan sebagai *muhkamāt*. Konflik memahami nas *mutasyābihāt* dilihat lebih ketara pada penafsiran ayat-ayat yang berkaitan ketuhanan (*ilāhīyyāt*) yang terdiri daripada sifat *Zāt* Allah dan sifat *Aḥād* Allah. Dalam menafsir sifat *khabārīyah*, ulama *salaf* dilihat mengaplikasikan metode *tafwīdh ma'nā* (serahkan makna kepada Allah) dan diiringi metode *ithbāt* (menetapkan) nas. Ini kerana ia dilihat sebagai metode yang paling selamat daripada sebarang kesilapan penafsiran di samping pengaplikasiannya yang digunakan oleh para Sahabat RA dan Tabi'īn kurun pertama hingga ketiga hijrah.

1. Manhaj Tafwīdh Atau Takwīl Ijmali

Seperti yang dijelaskan sebelum ini, *tafwīdh* berperanan untuk menafsirkan nas-nas yang tidak jelas maknanya (*mutasyābihāt*) dan pemaknaannya memungkinkan membawa sesuatu sifat kekurangan bagi Allah. Nas-nas tersebut seperti *yad*, '*ain*, *istiwa*' dan *nuzūl*. *Tafwīdh* boleh didefinisikan sebagai:

Menyerah atau mengembalikan 'makna yang pasti' sesuatu ayat *sifāt* yang (secara zahirnya) boleh difahami sebagai memfizikkan Allah atau menyamakanNya dengan (sifat-sifat) makhluk dengan keyakinan bahawa Allah tidak sama dengan makhlukNya (Shuhaib: 16).

Definisi lain juga boleh dilihat pada karya *al-Sādah al-Hanābilah wa Ikhtilāfuhum Ma'a al-Salāfiyah al-Mu'āssarah* oleh Mustofa al-Hamd 'Ilyān al-Hanbalī yang bermaksud: *Imān* terhadap nas yang datang dengan memalingkan lafaznya yang memberikan faham (*tasybīh*) zahirnya serta mengembalikan yang dikehendaki (selayaknya) kepada Allah. Ini menunjukkan, *tafwīdh* berperanan untuk *menthābitkan* apa yang datang daripada Allah dan RasulNya serta mengembali dan menyerahkan maksud nas-nas *mutasyābihāt* (ayat-ayat sifat) kepada Allah supaya tidak cenderung kepada *tasybīh*.

Pun begitu, sesuatu *pentafwīdhan* nas dilihat perlu melewati beberapa syarat seperti yang dirumuskan oleh Shubaib dalam karyanya *al-Tajsim Fī al-Fīkr al-Islāmī* iaitu pertama, menyucikan Allah (*tanzīh*) daripada sifat-sifat makhluk, kedua membenarkan (mengutamakan) al-Qur'ān dan al-Sunnah bahawa ianya membawa makna yang sesuai seperti yang dikehendaki Allah, ketiga pengakuan bahawa lemah (tidak mampu) untuk mengetahui *zāt* Allah serta meliputi *sifāt-sifāt*Nya, keempat diam (tidak mengulas) sebagaimana ulama' *salaf* apatahlagi membahaskannya dan kelima tidak mengubah *lafaz-lafaz* tersebut begitu juga dengan mentafsirkannya dengan bahasa yang lain.

Metode untuk mengetahui aqidah dan disiplin (manhaj) ulama salaf terhadap aplikasi metode *tafwīdh* boleh ditelusuri menerusi ucapan dan pandangan mereka pada karya-karya mereka. Begitu juga dengan pandangan-pandangan ulama' selepas mereka seperti ulama ahli hadis, fiqh dan tafsir. Dapatan awal mendapati metodologi *tafwīdh* menjadi kelaziman mereka dalam menterjemah nas al-quran. Pun begitu, kenyataan dan pengakuan ulama' *salaf* tentang penggunaan metode *tafwīdh* tidak pula dijumpai pada mana-mana karya ulama' *salaf*. Begitu juga dengan pengklasifikasian manhaj aqidah kepada *ithbāt*, *tafwīdh* dan *ta'wīl*. Justeru untuk mengenal pasti secara tuntas pelaksanaannya, pengkaji cuba untuk meneliti secara langsung kepada teks karya ulama-ulama tersebut.

Al-Baihaqī dalam *al-I'tiqād wa al-Hidāyah* (123) menaqqalkan pandangan ulama' salaf yang mengaplikasi metode *tafwīdh* seperti Sufyan bin Uyainah yang menyatakan:

كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه

Maksudnya: Semua yang Allah sifatkan kepada diriNya di dalam kitabnya (al-Qur'an), maka tafsirnya adalah bacaannya dan diam

Dalam menjelaskan maksud Sufyan bin Uyainah ini, sebahagian riwayat juga boleh dikutip daripada pandangan al-Auzā'ī, al-Baihaqī menyatakan:

وانما اراد به والله اعلم في ما تفسيره يؤدي الى تكييف
وتكييفه يقتضي تشبيهه له بخلقه في أوصاف الحدوث

Maksudnya: Dan beliau menghendaki dengan ucapannya (diam), Allah maha mengetahui dalam perkara yang mentafsirkannya akan mendatangkan pada *takyīf* dan *mentakyīf* sifat Allah boleh *mentasybihkan* Allah dengan makhlukNya dalam sifat-sifat Hadis iaitu baru atau makhluk

Ini menunjukkan, Sufyan bin 'Uyainah mengaplikasi *tafwīdh* apabila berinteraksi dengan nas ayat *sifāt*. Ulama' kurun kedua hijrah lain seperti Imam Syāfī'i mengatakan:

آمنت بالله وبما جاء عن الله على مراد الله وآمنت برسول الله
وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله

Maksudnya: Aku beriman Kepada Allah dan apa sahaja yang datang dari Allah sesuai dengan kehendak Allah. Aku beriman kepada Rasulullah dan apa yang datang dari Rasulullah sesuai dengan maksud Rasulullah.

Pandangan Imam Syāfi'i ini dilihat dipersetujui oleh Imam Ahmad bin Hanbal yang boleh dilihat pandangannya menerusi karya *I'tiqād al-Imam Ibn Hanbal* (307) yang menyatakan:

ومن تكلم في معناها ابتدع

Maksudnya: Barang siapa yang yang membicarakan maknanya, maka dia berbuat *bid'ah*

Mudahnya, budaya *tafwīdh* diamalkan oleh *salaf al-sālih* sesuai dengan kefahaman *salaf* dalam memahami nas dan hadis. Mereka mengucapkannya secara jujur bahkan tiada keraguan dalam berinteraksi dengan kejujuran tersebut. Dengan kondisi mereka tidak mengetahui hakikat maknanya, mereka tetap membenarkannya (*tasdiq*) dan diam daripada apa yang mereka tidak ketahui.

2. Manhaj *Ithbāt*

Metode *ithbat* dilihat melalui transisi dalam kalangan tokoh-tokoh yang mengakui menelusuri manhaj ini kepada pendekatan memahami nas secara zahir ma'nānya. Perubahan pada manhaj tersebut tidak sahaja membawa penafsiran literal nas yang berbeza, bahkan turut menampilkan interpretasi *tasawwūr* akidah yang berbeza dan seterusnya menimbulkan konflik dalam kalangan penuntut ilmu dan masyarakat.

Beberapa tokoh yang boleh dilihat memilih metode ini sebagai manhaj memahami nas akidah seperti Ibn Taimīyah. Shuhaib Saqqar mengulas karya Ibn Taimīyah *al-Tajsim fī al-Fīkr al-Islāmī* (20) bahawa Ibn Taimīyah berpendapat:

مبنى هذا المسلك على إثبات الألفاظ الموهمة المتشابهة
وعدها من صفات الله تعالى وإثبات الكيفية مع نفي
العلم بها وتفويض العلم بهذه الكيفية إلى الله عزوجل كما
هو مشهور من مذهب ابن تيمية رحمه الله

Maksudnya: Metode *ithbāt* ini terbina di atas *penthābitan* atau penetapan lafaz-lafaz yang memberi faham kepada *pentasybīhan* Allah dan menganggapnya sebahagian daripada sifat Allah di samping menetapkan *kaiḥīyah*, menafikan pengetahuan *kaiḥīyah* dan

menyerahkan pengetahuan *kaifiyah* kepada Allah sebagaimana yang masyhur dari mazhab Ibn Taimīyah RA.

Ibn Taimīyah menyatakan dalam *Majmū' al-Fatāwā*, Juz V (26),

ونعلم أن ما وصف الله به نفسه من ذلك فهو حق ليس
فيه لغز ولا أحاجي، بل معناه يعرف من حيث يعرف
مقصود المتكلم بكلامه، لا سيما إذا كان المتكلم أعلم
الخلق بما يقول

Maksudnya: Dan kami mengetahui bahawa sesuatu yang dijadikan *sifāt* oleh Allah untuk diriNya adalah *haq*, tidak mengandungi tekaan mahupun teka-teki. Bahkan maknanya diketahui ketika difahami maksud ucapan pengucapnya, lebih-lebih lagi jika pengucapannya adalah makhluk yang paling mengetahui terhadap apa yang diucapkan.

3. Manhaj *Ta'wil*

Ta'wil atau *ta'wil tafsili* pula bermaksud memalingkan pemaknaan sesuatu tafsiran perkataan daripada tafsiran *literalnya*. Ia diterima sebagai suatu manhaj untuk menafsir bahkan memahami nas akidah oleh segelintir ulama' dan umat Islam *salaf* dan majoriti ulama' dan umat Islam *khalaf*. Kelumit aplikasi manhaj ini sehingga ia dinilai sebagai *tahrīf* dan *ta'tīl* yang membawa kepada penolakan terhadap akidah ulama' yang cenderung memilih *ta'wil* sebagai manhaj akidahnya. Ini seperti pandangan beberapa tokoh yang tidak setuju terhadap *penta'wīlan* seperti Imam Ibn Taimīyah dan Sālih Fauzān (Nur Hidayat: 2018).

Ta'wil didefinisikan sebagai (Al-Tajsīm fī al-Fikr al-Islāmī (40)):

حمل اللفظ على خلاف ظاهره على سبيل القطع مع
بيان المعنى الذي يظن أنه المقصود من اللفظ

Maksudnya: Memaknakan istilah yang berbeza dengan perkataan zahirnya dengan jalan pasti serta menjelaskan makna yang disangkakan bahawa itulah yang dimaksudkan dari lafaz

Al-Āmīdī dalam *al-Ihkām* (59) menyatakan:

التأويل المقبول الصحيح فهو حمل اللفظ على غير مدلوله
الظاهر منه مع احتمال له بدليل يعضده

Maksudnya: *Tā'wil* yang yang diterima lagi sah adalah penafsiran (pemaknaan) sesuatu lafaz (perkataan) terhadap suatu pemaknaan yang tidak sesuai (secara literalnya) di samping terdapat kemungkinan (kecederungan) pemahaman begitu (faham literal) dibantu dengan bukti yang saling menyokong.

Mur'ī al-Karmī al-Hanbalī mendefinisikannya *Aqāwīl al-Thiqāt* (48) sebagai:

التأويل هو أن يراد باللفظ ما يخالف ظاهره أو هو
صرف اللفظ عن ظاهره لمعنى آخر وهو في القراءة كثير
ومن ذلك آيات الصفات المقدسة وهي من الآيات
المتشابهات

Maksudnya: *Ta'wīl* adalah menafsirkan (memaknakan) suatu perkataan dengan makna yang sesuai dengan zahirnya atau memalingkan pemaknaan zahir (literal) perkataan (lafaz) tersebut dengan makna yang sesuai. Dan termasuk daripadanya adalah ayat-ayat *sifāt* yang disucikan (*tanzih*) dan juga ayat-ayat *mutsyābihāt*.

Justeru, daripada beberapa definisi *ta'wīl* di atas, boleh dikatakan *ta'wīl* sebagai tindakan mengalih atau mengkiaskan suatu penafsiran ayat *sifāt* daripada penafsiran secara *literal* kerana dibimbangi membawa penafsiran yang *mentajsīm* dan mengurangkan sifat *kamāliyāt* Allah.

Disiplin ilmu kalam Ashā'irah umumnya dilihat menerima dan mengaplikasi manhaj *ta'wīl*. Namun, polemik aplikasi *ta'wīl* ini menghasilkan penjernihan terhadapnya sehingga menghasilkan pembahagian *ta'wīl* kepada yang sah mahupun yang sebaliknya. Menurut Murtadhā al-Zabīdī, *ta'wīl* yang *sahīh* adalah *ta'wīl* yang tidak akan menyelisih *mafhūm* dan maksud (dalalah) dari nas. Ini dilihat daripada definisinya dalam karya *Tāj al-Ārūsh*, Juz XIII (23):

والتأويل رد أحد المحتملين إلى ما يطابق الظاهر

Maksudnya: *Ta'wīl* adalah mengembalikan salah satu dari dua kemungkinan kepada makna yang sesuai zahirnya.

Menurut Nur Hidayat (2018: 245), ulama' Ashā'irah menggariskan beberapa syarat dalam memandu *kesahīhan* sesuatu *ta'wīlan* iaitu:

- i. Lafaz atau perkataan yang hendak dita'wīl perlu *thābīt* dengan nas
- ii. Penta'wīlan tidak bertentangan dengan uslub bahasa Arab
- iii. Bukan suatu tafsiran yang bertentangan dengan *siyāq* atau *zahīr* kalam. Bahkan selari atau sesuai dengannya.
- iv. Perkataan atau lafaz sebelum dita'wīl memberikan pengertian yang *mentasybīhkan* Allah.
- v. *Ta'wīl* bertujuan untuk *menta'zīmi* Allah.
- vi. Pun begitu, *ta'wīl* tidak boleh bertentangan dengan asal nas yang *thābīt*.

Namun, perbezaan dalam menentukan satu-satu *ma'nā* dalam *ta'wīl*, ia dilihat sekadar perbezaan pandangan (*ijtihādī*) atau *khilāfīyah* dan bukan cakupan usul akidah.

Kesimpulannya, manhaj dalam memahami ayat *sifāt* boleh dibahagikan kepada tiga aliran. Aliran pertama yang mengambil metode *ithbāt* (menetapkan) dalam pemaknaan secara *literal* (zahir) dan hakikat terhadap sesuatu nas. Aliran ini seperti fahaman *mujassimah* yang meng*ithbātkan* (menetapkan) jisim, anggota badan atau organ bagi Allah Ta'ālā. Pemaknaan secara *literal* sesuatu perkataan (nas) akan menampilkan tafsiran seperti Allah mengambil tempat kosong (*tahayyuz*), tempat, bergerak dan berpindah. Fahaman ini adalah bid'ah dan sesat. Fahaman seperti manhaj ini (*ithbat*) ada dilontarkan tokoh-tokoh *salafī* seperti Ibn Taimiyyah dalam *Majmū' al-Fatāwā* dan Salih Fauzan dalam *Ta'biqāt 'Alā Kitāb al-Salafīyah*.

Aliran kedua bertindak meng*ithbātkan* nas tetapi tidak memaksudkan hakikat atau zahirnya dan juga tidak *majaz* atau *menta'wīlkannya*, bahkan maknanya diserahkan kepada Allah. Aliran ini beralasan, jika disebutkan nas tersebut sesuai makna zahir atau hakikat, maka perbuatan tersebut cenderung untuk *mentajsīm* atau *mentasybīhkan* Allah. Tetapi jika di*ithbāt*kannya sesuai dengan makna *majaz* atau *ta'wīlannya*, ia memungkinkan pembicaraan *sifāt* Allah dengan sertaan perasaan prasangka. Ini adalah mazhab yang dianuti oleh majoriti ulamak *salaf* dan sedikit dari ulama *khalaf*. Manhaj ini dikenali dengan manhaj *tafwīdh* atau *ta'wīl ijmalī*.

Aliran ketiga dilihat mengaplikasi metode *ithbāt* nas tetapi berlawanan dari aliran pertama. Aliran ini menggunakan pendekatan *ta'wīl* atau difahami ia sebagai *majaz*. Ia juga diistilahkan sebagai *ta'wīl* atau *ta'wīl tafsilī*. Dalam konteks perkataan ayat *sifāt* seperti *yad*, secara *literalnya* bermaksud tangan, tetapi dita'wīlkan kepada satu definisi sama ada dikiaskan kepada kuat atau

nīmat. Perkataan *majī'* dan *nuzūl* yang secara *literal*nya bermaksud datang dan turun, dita'wīlkan kepada datangnya perintah Allah atau turunnya perintah Allah. Ini kerana meng*ithbāt*kan zahir dan hakikat perkataan (nas) tersebut cenderung kepada perubatan *tajsīm* atau *tasybīh*. Pandangan kumpulan ketiga ini disepakati didokongi oleh sebahagian kecil 'ulama' *salaf* dan sebahagian besar ulama' *khalaf* dari kalangan *Ahl Sunnah Wa al-Jamā'ah*. Manhaj ini menjadi manhaj dokongan aliran Asha'irah umumnya dalam berinteraksi dengan ayat *mutasyabihat*. Contoh pandangan *salaf* dalam konteks ini seperti pandangan tokoh Ibn Suraij dalam *al-'Ulūw Li al-Zahabī* (207). Beliau menerima bahawa ayat-ayat *mutasyābihāt*, tidak menolak dan tidak menta'wīlkannya. Contoh tokoh lain seperti al-Baghāwī dalam *Ma'ālīm al-Tanzīl* yang berpendapat bahawa *mutasyābihāt*, 'lakukanlah ia sebagaimana datangnya tanpa kaif'.

Tuntasnya, aliran kedua dan ketiga dilihat tidak bertentangan, namun kedua-duanya dilihat sangat berbeza dengan konsep faham aliran pertama iaitu *ta'wil ijmalī* dan *ta'wil tafsilī*. Ini seiring dengan pandangan Muhammad Khatib al-Subki dalam karyanya *al-Dīn al-Khālīsh* dalam menyimpulkan polemik pemikiran manhaj aqidah ini. Beliau mengatakan *khalaf* tidak menyelisih *salaf* dalam permasalahan aqidah, namun perbezaan antara kedua era tersebut hanya pada konteks penafsiran ayat *mutasyābih*. Ini kerana sesuatu yang wujud di zaman *khalaf* itu tidak terdapat pada zaman *salaf*. Bahkan aqidah mereka adalah satu. Hanya pemilihan metode *ta'wil* dalam menterjemah ayat *sifāt* ataupun *sifāt khabarīyah* kerana pengaplikasian metode *ithbāt* pada zahir dan hakikatnya memungkinkan pendefinisian yang bersifat *tajsīm* dan *tasybīh* Allah dengan makhluk.

KESIMPULAN

Dimulakan dengan *khilāf* dalam mengelaskan ayat *sifāt* sama ada ianya *muhkamāt* atau *mutasyābihāt* dan dipandu dengan konsep paham terhadap *bid'ah* dan *tanzīh* akhirnya membentuk aliran dengan manhaj masing-masing. Pegangan yang utuh terhadap manhaj akidah tersebut kadangkala sukar untuk mengiktiraf kesesuaian manhaj akidah aliran lain. Bahkan realitinya, polemik tersebut mengakar menjadi usaha merebut nama *Ahl Sunnah wa al-Jamā'ah* serta penisbahan *Firqah al-Najāh*.

BIBLIOGRAFI

- Ahmad bin 'Alī bin Hajar al-Asqalānī. 1407h. *Hady al-Sārī*. Kaherah: Maktabah al-Salafīyah.
- Al-Āmīdī, 'Alī bin Muhammad. 2003. *Al-Ihkām Fi Usul al-Ahkam*. Tahqiq: Abd Razaq 'Afifi. Dar. Somighi
- Al-Asbīhānī, Hussain bin Muhammad. T.th. *Mufradāt Ghārīb al-Qur'ān*. Beirut: Dar al-Ma'rifah
- Al-Baghāwī, Husain bin Mas'ūd. 1407h. *Ma'ālīm al-Tanzīl*. Beirut: Dar al-Ma'rifah

- Al-Baghdadi, Abd al-Qahir. 2001. *Al-Farq Bayn al-Firaq*. Beirut: Dar al-Ma'rifah.
- Al-Fauzān, Salih bin Fauzan. 1411h. *Ta'biqāt 'Alā Kitāb al-Salafīyah*. Cet 2. Riyadh: Dar al-Watan.
- Al-Furāk, Abu Bakr Muhammad bin Hassan. 2003. *Musykīl al-Hadīs*. Damascus: Ma'ahad al-Faransī
- Al-Hanbalī, Mustofa al-Hamdu 'Ilyān. 2014. Al-Sādah al-Hanābilah wa Ikhtilāfuhum Ma'ā al-Salāfīyah al-Mu'āssarah. Dar al-Nour. Kitab Online
- Al-Harrani, Taqī al-Dīn Ahmad bin Halīm bin Taimiyah. 1426h. *Majmū' al-Fatāwā*. Beirut: Dar al-Ma'rifah.
- Al-Asfirayini, Abu al-Muzaffar (1359H). *Al-Tabsir fi al-Din*. Kaherah: Matba'ah al-Anwar.
- Al-Maqdīsī, Abd. Allah bin Ahmad bin Qudāmah. 1406h. *Zam al-Ta'wīl*. Kuwait: Al-Dar al-Salafīyah.
- Al-Maqdīsī, Muwaffaq al-Dīn bin al-Qudāmah. 1410h. *Tahrīm al-Nazar fī Kutub al-Kalām*. Riyadh: 'Alam Kutub
- Al-Nasafī, Abū al-Barakāt Abd Allah bin Ahmad. 1419h. *Tafsīr al-Nasafī*, Juz I. Kitab Online
- Al-Nawāwī, Yahyā bin Sharaf. 1492h. *Al-Minhāj bi Syarh Sahīh Muslim*. Cet 2. Beirut: Dar Ihyā' Turath.
- Al-Qattan, Manna' bin Khalīl. 2000. *Mabahith Fi 'Ulum al-Qur'an*. Maktabah Wahbah. Maktabah al-Syameelah.
- Al-Saqar, Suhaib Mahmud. 2015. *Al-Tajsīm fī al-Fīkr al-Islāmī*. Kuwait: Maktabah Afaq li Nasyar wa al-Tauzi'
- Al-Suyūṭī, Abd Rahman bin Kamāl Jalāl al-Dīn. T.th. *Al-Itqān Fī 'Ulūm al-Qur'ān*. Juz II. Tahqīq Muhammad Ibrāhīm al-Hafnāwī.
- Al-Tamimi, Abd Wahih abd 'Aziz. T.t. *I'tiqād al-Imam Ibn Hanbal*. Tahqīq: Ashraf Solah 'Ali. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah
- Badr al-Dīn al-'Ainī. T.th. *'Umdah al-Qārī*. Beirut: Dar Ihyā Turath al-'Arābī
- Engku Ahmad Zaki Bin Engku Alwi. Definisi *Ahl Al - Sunnah Wa Al - Jama'ah*: Satu Analisis. Dlm. *Jurnal Usuluddin*, Bil 25 [2007] 125-143.
- Hamada al-Sinan. Et al. t.t. *Ahl al-Sunnah al-Ashā'irah*. *Dar al-Diya'*. Kitab Online. [www. Nokhbah.net](http://www.Nokhbah.net)
- Ibn Jazrī. 1858h. *Al-Tahsīl Li 'Ulīm al-Tanzīl*. Juz 1. Dlm. Maktabah Shāmilah
- Ibn Taimiyyah, Ahmad bin Abd Halim. 2004. *Majmū' al-Fatāwā Syekh al-Islam Ahmad bin Taimiyyah*. Saudi: Majma' al-Malik Fahad
- Muhammad bin Ibrahim al-Kalabadzi. 1400h. *Al-Ta'āruf Mazhab Ahl al-Tasawūf*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah
- Muhammad Chirzin. 1998. *Al-Qur'ān dan Ulūm al-Qur'ān*. Jakarta: Dana Bhakti Prima Jasa.
- Mur'ī bin Yūsuf Al-Karmī al-Hanbālī. 1402h. *Aqāwīl al-Thiqāt*. Cet 1. Beirut: Muassasah al-Risālah.
- Mustofa al-Hamd 'Ilyān al-Hanbalī. 2014. Al-Sādah al-Hanābilah wa Ikhtilāfuhum Ma'ā al-Salāfīyah al-Mu'āssirah. Amman: Dar al-Nūr

Analisis Interpretasi Manhaj Akidah *Ahl Al-Sunnah Wa Al-Jama'ah* Dalam Ayat-Ayat *Sifāt*
Mustafa Kamal Amat Misra, Kamal Azmi Abd Rahman,
Abd. Hadi Bin Awang & Nurhanisah Binte Senin

Nur Hidayat Muhammd. 2018. *'Akidah Salaf*. Kuala Lumpur: ARG Training &
Consultancy